

فرج محمد الهوني
ماجستير في الآداب

هسيان يوسف (الموسى)

هسيان يوسف (الموسى)

النظم الشعرية والمألفة في الدولة العربية الإسلامية
تدقيق ام كلثوم الرسول باليربنة حتى نهاية الدولة العربية

هسيان يوسف (الموسى)

الطبعة الثانية

١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م

هسيان يوسف (الموسى)



مشورات الشركة العامة للنشر والتوزيع والاعلان

فرج محمد الھونی
ماجستیری فی الاداب

النظم الادارية والمالية في الدولة العبرية الاسلامية
(منذ قيام مملكة الرسول بالمدينة حتى نهاية الدولة الاموية)

متاح للتحميل ضمن مجموعة كبيرة من المطبوعات من صفحة

مكتبتى الخاصة

على موقع ارشيف الانترنت

الرابط

https://archive.org/details/@hassan_ibrahem

١٩٧٦ - ١٩٩٦

بسم الله الرحمن الرحيم

- تصدير -

من الامور المسلم بها بين المؤرخين ان معالجة الموضوعات ذات الصفة الحضارية البحتة امر بالغ الصعوبة ، ذلك ان جمهرة المؤرخين في كافة العصور وعلى وجه التخصيص في العصور القديمة والوسيطة ، يركزون جل اهتماماتهم على الجانب السياسى وبخاصة ما يتصل منه بتاريخ الملوك والخلفاء والسلاطين وبالأحداث التى تجرى في عواصم الدول . اما الجوانب الحضارية في حياة الشعوب فقلما كانوا يتطرقون اليها ، ومن ثم فان الباحث في تاريخ الحضارة يفضيه التعب في قراءة مئات المصادر والاف الصفحات عساه يظفر بخبر او برواية او بنص يتعلق بهذه الجوانب .

بل وتزداد هذه الصعوبة بالنسبة للباحث في تاريخ الحضارة الاسلامية وبالذات في مجال النظم وفي المراحل الاولى من نشاتها وتطورها خلال القرون الثلاثة الاولى من تاريخ الدولة الاسلامية ، اى قبل اكتمالها في القرنين الرابع والخامس الهجريين . ويكفى ان نشير في معرض التذليل على مدى هذه الصعوبة الى طبيعة تكوين الحضارة الاسلامية ، فهي وان قامت على اساس العقيدة الاسلامية وعلى ما للعرب من تراث حضارى . الا ان شعوب الامصار الاسلامية اسهم كل منها بتراثها الحضارى في اثراء هذه الحضارة وفي تطويرها واكتمال عناصر مقوماتها يضاف الى ذلك ما نعرفه من ان حركة تدوين التاريخ الاسلامى تاخرت الى القرن الثالث الهجرى ، الامر الذى جعل تاريخ القرنين الاول والثانى الهجرين يغلب عليه التفسار والتناقض وعدم الدقة وكثرة الروايات بسبب الاعتماد على الرواية الشفهية آنذاك .

ولذلك كان اقدام الاخ فرج محمد الهونى على اختيار موضوع رسالته هذه للحصول على درجة الماجستير في الاداب من قسم التاريخ بجامعة القاهرة مجازفة كبيرة من جانبه . وقد ترددت كثيرا في بادئ الامر كاستاذ مشرف على هذه الرسالة في اجازة موضوعها لعلمى بما يكتنف بحث موضوعات الحضارة الاسلامية من مشاق ومخاطر عديدة يعرفها حق المعرفة اساتذة التاريخ الاسلامى . بل كنت اشفق عليه ان ينتهى به الامر في هذا البحث الى طريق مسدود .

وفضلا عن هذا الجانب العلمى فان بحث النظم الاسلامية وبخاصة الادارية والمالية منها ، انما يتطلب باحثا من نوع خاص ، باحثا تتوفر فيه صحة العقيدة وقوة الايمان وصدق الفهم للاسلام ديننا ودولة .

غير ان هذا الاشفاق وهذا التردد من جانبى ما لبث ان تبدد بل زال كلية بعد ان اتيح لى فرصة الحكم على الاخ فرج محمد الهونى سواء من حيث تكوينه العلمى وقدراته فى مجال البحث العلمى ، او من حيث صحة عقيدته وقوة ايمانه وصدق فهمه للاسلام .

واخيرا ليس ثمة شك فى ان خبرته التى اكتسبها فى مجال العمل الادارى كانت ذخيرة كبيرة له فى فهم العوامل التى تكمن وراء نشأة النظم ومراحل تطورها ونموها ، وما يعترضها من صعاب وعوائق فى مجال التنفيذ . فبهذه القدرة الادارية التى توفرت لديه استطاع ان يستشف ما وراء النصوص التاريخية من عوامل قيام النظم وتطورها ، وهو ما لا تفصح عنه النصوص الا فيما ندر .

وهكذا كان التوفيق حليف الاخ فرج فى انجاز هذا البحث القيم الذى يستحق عنه درجة الامتياز من لجنة المناقشة وانه ليسعمنى ان اقدم الى القارئ العربى باكورة انتاجه العلمى متمنيا له المزيد من التوفيق فى دراساته المقبلة ان شاء الله .

دكتور

احمد دراج

استاذ التاريخ الاسلامى

ورئيس قسم التاريخ

بكلية الاداب - جامعة القاهرة

لمس يوسف اللبيني

المقدمة

يتناول موضوع الرسالة دراسة النظم الادارية والمالية في الدولة العربية الاسلامية منذ قيام حكومة المدينة زمن الرسول صلى الله عليه وسلم حتى نهاية الدولة الاموية . اذ قامت أول حكومة اسلامية في المدينة بعد هجرة الرسول اليها ، وقد تكونت نواة تلك الحكومة على أسس ادارية ومالية ثابتة ، وكانت تلك الاسس الدعائم الثابتة التي بنيت عليها الدولة العربية الاسلامية زمن الخلافة الراشدة ، ومن بعدها الخلافة الاموية . ويركز البحث في هذا الموضوع على التنظيمات التي أقرها الرسول صلى الله عليه وسلم بعد أن اتخذ من المدينة مركزا للانطلاق لنشر الدعوة الاسلامية وكعاصمة لدولة عربية اسلامية ناشئة . ويوضح البحث كيفية نشأة تلك التنظيمات ، وكيف استطاع الرسول أن يكون ادارة ثابتة في المناطق الجديدة التي خضعت لحكومة الرسول في المدينة ، ثم اخضاع القبائل التي أعلنت ولاءها لادارة لا مركزية . كما يوضح البحث اتساع رقعة تلك الدولة حتى قسمت الى أقسام ادارية لتسهيل ادارتها ، ونشأ نظام الولاية تبعا لذلك التقسيم ويبين البحث علاقة حكومة المدينة بالقبائل والقرى المجاورة ، والاسس التي أقيمت عليها تلك العلاقة .

ويركز البحث أيضا على التنظيمات المالية التي أنشأها الرسول لبناء الدولة اقتصاديا مستندا على مبادئ الدين الاسلامي ، وتمثل تلك التنظيمات في تنظيم جباية أموال الزكاة والعزبة ، وكيفية صرف الاموال ، وستتناول موضوع الزكاة كمورد من موارد بيت مال الدولة بالدراسة المفصلة .

ويتناول البحث كذلك دراسة النظم الادارية والمالية زمن الخلافة الراشدة وخاصة النظم الادارية والمالية في خلافة عمر بن الخطاب، حيث أن

تلك التنظيمات تطورت تطورا هاما ، نظرا لان تلك النظم قد تأثرت تأثرا كبيرا بالنظام السائد في المناطق المفتوحة وخاصة النظم الادارية والمالية الفارسية في المناطق التي كانت خاضعة لحكم الفرس ، والرومية في المناطق التي كانت خاضعة للدولة البيزنطية ، وقد صبغت الدولة الاسلامية تلك النظم بالصبغة الاسلامية العربية ، وجعلتها تسير الاوضاع الجديدة .

واستمرت تلك التنظيمات في التطور تبعا لتطور الدولة واتساع رقعتها في الخلافة الأموية ، وقد نتج عن ذلك التطور انشاء الدواوين الحكومية المركزية ، والدواوين الفرعية في الامصار الاسلامية ، وأوكلت اليها الاعمال الادارية والمالية في الولايات المختلفة . كما تطور أيضا نظام الحكم في الولايات ، واتسعت سلطات الولاة ، وتعددت الاختصاصات وأصبحت الادارة العربية الاسلامية تتخذ شكلا ثابتا ومتطورا ، لم يتنبه لدراسته وبجته بحثا مستفيضا كثير من الباحثين ، واكتفوا بالإشارة اليه كمظهر من مظاهر الحضارة العربية الاسلامية ، ولم يشيروا الى جوانب تلك النظم الا اشارات عابرة .

لذلك رأيت أن أتناول تلك التنظيمات الهامة والتي أثبتت مدى تطور الحضارة الاسلامية العربية في مجال نظم الادارة والمال ، والتي لم يعطها الباحثون حقها من الدراسة والبحث ، وقد وقع الاختيار على موضوع هذا البحث لتوضيح تلك الغاية ، اذ لم تكن النظم الادارية والمالية مظهرا من مظاهر الحضارة الاسلامية العربية فحسب ، بل كانت تطورا هاما جاء في تلك الفترة المبكرة من نشأة الدولة العربية الاسلامية ، وكانت أيضا أساسا ثابتة قامت عليها النظم الادارية والمالية المتطورة في العهود المتلاحقة .

ولم تكن الادارة والمال الا ركنين أساسيين تقوم عليهما الدول العريقة في الحضارة ، ولم يعمل الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولا الخلفاء الراشدون من بعده ولا خلفاء بنى أمية من بعدهم هذين الركنين ، بل ركزوا كل اهتمامهم لتطويرهما على مر الزمن ، حتى اتخذت شكلا واضحا ومحددا ، يشهد بعظمة الدولة العربية الاسلامية ، بل وبرزت دقة النظامين الاداري

والمالى منذ نشأة حكومة المدينة زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ،
وستتضح هذا جليا من البحث المتواضع الذى أقدمه للقارئ الكريم .
وقد فات بعض الباحثين أن حكومة الرسول بالمدينة لم تكن مهمتها
الاساسية نشر الدين الاسلامى فحسب دون الالتفات الى ما يهم حياة المجتمع
الاسلامى ، بل اهتم الرسول كل الاهتمام منذ اللحظة الاولى لانشاء الحكومة
بالامور المتعلقة بالمجتمع فى المدينة ثم المجتمع الاسلامى كله ، وأقام ادارة
حكومية منظمة لتجمل الهدفين يسيرون فى خطين متوازنين باعتبار أن الاسلام
دين ودولة .

لم تكن الاحاطة بجوانب هذا البحث مهمة سهلة تمت بسهولة ويسر ،
بل كانت مهمة شاقة ، اذ كانت تكتنف البحث صعوبات جمة ترجع الى عدة
اعتبارات ، منها أن الفترة التى تناولها البحث ، كانت فترة مبكرة جدا فى
تاريخ الدولة العربية الاسلامية ، وهى بالتحديد فترة النشوء والتكوين ،
وان معظم المصادر التى تستقى منها مادة البحث لم تكن معاصرة لتلك الفترة،
بل كانت متأخرة عنها كثيرا ، وربما يرجع ذلك الى أن التدوين لم ينشأ الا فى
زمن متأخر عن تلك الفترة ، وفى العصر العباسى بالذات ، ولم تتناول المصادر
هذه الفترة الا اعتمادا على الروايات المتواترة مما يجعل مهمة الباحث فى غاية
الصعوبة ، اذ يتحتم عليه أن يكون حذرا جدا تجاه تفسير الروايات خشية
أن يقع فريسة لتضارب وتناقض الروايات ، وعليه كذلك أن يمحس تلك
الروايات ويتأكد - الى أبعد مدى ممكن - من ترجيح صحة الرواية التى
يعتمد عليها فى اثبات حقيقة معينة ، زد على ذلك أن بعض المؤرخين يتشيعون
ضد الحكم الاموى بصفة عامة ، وقد لا يكونون منصفين فى بعض الروايات
التي يرمون من ورائها الى المساس بالدولة الاموية ، خاصة ونحن نعلم
الظروف التى أحاطت بتلك الدولة فى أواخر أيامها .

ثم أن أغلب المصادر تهتم فقط بالنواحي السياسية فتسوق الاحداث
متتابعة حسب زمن وقوعها ، ولم تشر الى النواحي التنظيمية الا عرضا
وبصورة موجزة جدا ، يعتمد الباحث على تلك الاشارات البسيطة فى تحليل
وتفسير موضوع النظم الادارية والمالية .

لذلك حاولت أن أعبر تلك الصعوبات بشيء من الحذر بفضل توجيهات الاستاذ الدكتور أحمد السيد دراج ، الذى تفضل مشكورا بالاشراف على هذه الرسالة ، وكانت تلك الملاحظات والارشادات القيمة سببا مباشرا فى تجنب بعض المزالق التى كنت على وشك الوقوع فيها ، حتى برز هذا الجهد المتواضع بتلك الصورة التى أقدمها الى الاساتذة الاجلاء ، ليحكموا بيصيرتهم الثاقبة على مدى صلاحيته .

ويمكن أن أستخلص من دراسة هذا الموضوع نتائج هامة على النحو التالى :

(١) برزت أهم التنظيمات الادارية والمالية منذ نشأة حكومة المدينة زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد أنشأ الرسول جهازا اداريا عظيما يتمثل فى عدد كبير من الكتاب ، الذين كانوا يتولون الاعمال الكتابية فى مختلف المجالات التنظيمية سواء فى شئون الادارة أو المال ، مما نشأ عنه ما يشبه ديوان الانشاء الذى يذكر المؤرخون أنه تطور فيما بعد وأصبح يعرف باسم ديوان الانشاء فى العصر الاموى ، وقد أثبتنا حقيقة واقعة ، وهى أن هذا الديوان انما نشأ زمن الرسول فى حكومة المدينة ، بالرغم من أنه لم يحمل هذا الاسم ، وكان موجودا بالفعل يتمثل فى ذلك الجهاز الادارى من الكتاب الذى أنشأه الرسول صلى الله عليه وسلم . ثم أن حكومة الرسول بالمدينة أعطتنا المثل الواضح عن الحكم اللامركزى ، اذ أقيمت ادارة لامركزية فى المناطق التى دانت بالولاء لحكومة الرسول صلى الله عليه وسلم . كذلك كان النظام المالى قائما ومحددا بوضوح ، اذ نظم الرسول طرق الجباية والصرف لجميع مصادر المال ، وكان ذلك نواة لانشاء النظام المالى الاسلامى .

(٢) تطور النظام الادارى والمالى فى الدولة العربية الاسلامية ، واتخذ شكله المتكامل فى عهد عمر بن الخطاب ، وأصبح ذلك النظام يرتكز على أسس ثابتة بحيث أصبح يتمشى مع الاوضاع الجديدة التى فرضتها ظروف الفتح ، بل وتأثر ذلك النظام بالنظم القائمة من قبل فى الاراضى

المفتوحة كالنظامين الفارسي والبيزنطي ، وما نشأة الديوان في عهد عمر بن الخطاب الا مثل واضح من أمثلة ذلك التأثير ، كذلك ثبتت النظم المالية وتحددت وتأثرت كذلك بالنظم السابقة ، بل وظهر نظام ادارة الاراضى المفتوحة كنظام متميز جديد أنشأه عمر بن الخطاب بفلسفته الادارية الخاصة ، التى كانت غايتها ايجاد مورد ثابت لاموال الدولة .

(٣) لم تكن أحداث الفتنة الكبرى التى عصفت بالدولة العربية الاسلامية فى أواخر عهد عثمان بن عفان وبعد مقتله ، الا نتائج ذلك التخطيط فى نظام الادارة والمال الذى وقع فيه بعض الولاة ، ولم تكن سياسة عثمان اللينة فى مجال الادارة والمال الا عاملا مساعدا لاشعال نار الفتنة ، فقد فقدت الدولة سياسة الحزم والشدة بعد وفاة عمر ، وحلت محلها سياسة تسلط الولاة وتعسفهم ، وكان خطأ اداريا واضحا ذلك الذى وقع فيه عثمان رضى الله عنه بأن وسع سلطات الولاة فى مجال الادارة والمال ، وأطلق يد الصرف من أموال بيت المال ، وكانت نتيجة ذلك اضطراب الاحوال وحدوث الفتنة ومقتل عثمان .

(٤) تطورت النظم الادارية على يد خلفاء بنى أمية ، وتمثل ذلك التطور فى انشاء الدواوين المركزية فى عاصمة الخلافة ، والدواوين الفرعية فى الولايات ، وأوكلت اليها الأعمال الادارية والمالية ، واتسعت أعمالها بشكل واضح ، وكانت تلك الدواوين تشابه ما كان قائما من قبل عند الفرس والروم ، ولا شك انها جاءت تأثرا بتلك النظم بعد أن اتسعت الدولة الاموية وانتظمت تحت سلطتها جميع المناطق التى كانت تابعة لدولة الفرس والدولة البيزنطية ، فوجدت تلك النظم ، فعدلتها وطورتها وصبغت بالصيغة العربية التى تمثلت فى تعريب الدواوين وضرب العملة العربية الاسلامية على يد الخليفة الاموى عبد الملك بن مروان ، وبذلك أصبحت الدولة عربية خالصة ، وتخلصت من جميع مظاهر النفوذ الاجنبى .

(٥) حاول بعض الخلفاء بعد أن اضطربت الامور واستغل الولاة سلطاتهم وانحرفوا بالادارة فى الامصار ، العودة الى سياسة عمر بن الخطاب فى

الادارة والمال ، ومن هؤلاء عمر بن عبد العزيز - الخليفة الزاهد -
الذى قام باصلاح بعض ما افسده غيره فأعاد تنظيم ادارة الولايات
وأوكل ادارتها الى عمال أكفاء صالحين ، وحاول اصلاح الامور المالية
فأعاد النظر فى نظام الجباية ، كما أعاد النظر فى نظام الخراج والجزية ،
ورفع الظلم عن الموالى وأهل الذمة ، وخفف العبء عنهم ، لكن فترة
حكمه لم تمتد طويلا . وبالرغم من ذلك قام باصلاحات عظيمة فى مجال
الادارة والمال .

ثم جاء هشام بن عبد الملك الذى حاول هو الآخر اجراء بعض
الاصلاحات المالية والادارية خاصة وان سلفه ألغى جميع اصلاحات عمر بن
عبد العزيز ولكن هشام لم يتمكن من اجراء اصلاحات تذكر بسبب
الاضطرابات ، واتجه فقط الى اصلاح الامور فى الولايات المضطربة ، والتى
عصف بها التعصب القبلى ، كما كان يجرى فى شرق الدولة ، وحاول ايجاد
التوازن بين القبائل المتصارعة ، فاختار ولاية غير متعصين ، ولكن نجاح
هذه السياسة كان ضئيلا ، والحقيقة أن تتابع الأحداث شد انتباه هشام بن
عبد الملك ولم يمكنه من الالتفات الى اصلاح شئون الادارة والمال .

ثم انفجرت الأحداث بعد هشام بن عبد الملك ، وسادت الاضطرابات
جميع الامصار وشغلت تلك الأحداث خلفاء بنى أمية فى أواخر العصر الاموى ،
ولم تكن هناك اصلاحات أو تطورات فى شئون الادارة والمال ، وقد أدت
تلك الأحداث المتعاقبة فى النهاية الى سقوط الدولة الاموية .

وقد قسم موضوع الرسالة الى خمسة أبواب نلخصها على الوجه
التالى :

١ - الباب الاول :

يتناول النظام الادارى والمالى فى حكومة المدينة زمن الرسول صلى
الله عليه وسلم ، حيث يتناول النظام الادارى عدة نقاط منها : الخطوات
الاولى نحو اقامة حكومة المدينة ، والمؤاخاة بين المهاجرين والانصار التى
قررها الرسول مراعاة لظروف المهاجرين الذين تركوا أموالهم وذويهم بمكة ،

كذلك بحث عقد الصحيفة الذى وضعه الرسول لتحديد العلاقة بين سكان المدينة من مسلمين ويهود ، والذى ألزم الجميع بالاعتراف بسلطة الرسول ، ونظم العلاقة بين الجميع وفى جميع الظروف ، كذلك توضيح بعض الأنظمة الادارية كجهاز الكتاب ، الذى يعتبر بمثابة ديوان الانشاء ، وكنشأة نظام الحكم اللامركزى فى الولايات .

أما النظام المالى فيتناول أموال الغنائم والنهى والجزية ، كمصادرهاة لاموال الدولة ، كذلك الزكاة كركن من أركان الاسلام ، وك مورد هام من موارد المال ، ويتركز البحث بالتفصيل حول موضوع الزكاة ومصارفها والاموال الواجبة فيها .

٢ - الباب الثانى :

فى هذا الباب عالجت النظم الادارية والمالية فى خلافة أبى بكر الصديق، وعمر بن الخطاب ، بحيث سنوضح سياسة أبى بكر الادارية والمالية ، ثم بحث موضوع النظم الادارية والمالية فى خلافة عمر بن الخطاب وبما أن النظم الادارية والمالية تحددت وثبتت فى عهد عمر فسيكون التركيز عليها فى هذه الفترة ، فيتناول الموضوع نشأة الديوان ، وتقرير نظام الاعطيات ، ونظام ادارة الولايات ، وتولية وعزل العمال ، وتطور مبدأ الشورى ، والقضاء من حيث التولية والعزل ، وتجنيد الاجناد وتمصير الامصار .

ثم يتناول النظام المالى مثل نظام الخراج والجزية والعشور والنهى والغنائم كمصادر هامة من مصادر بيت المال ، ويشمل كذلك توضيح آراء الفقهاء حول المسائل المالية المختلفة ، وخاصة ما يتعلق بالارض والجزية والخراج وغيرها .

٣ - الباب الثالث :

تناولت بالدراسة فى هذا الباب سياسة عثمان الادارية والمالية ونتائجها، حيث ستوضح دراسة الباب أن سياسة اللين التى اتبعها عثمان بن عفان ، وتوسيع سلطات الولاة ، والاعتماد على أقاربه ، وسياسته المالية التى فتحت

بيت المال على مصراعيه ، كل ذلك أدى الى ظهور روح التذمر في الأمصار
ضد تعسف الولاة ، مما أدى الى انتقاد سياسة عثمان ، وأدى في النهاية الى
حدوث الفتنة ومقتل عثمان •

كما تناولنا بالدراسة والتحليل العوامل المختلفة التي أدت الى قيام
الفتنة ومقتل عثمان بن عفان •

٤ - الباب الرابع :

يتناول تطور النظم الادارية والمالية منذ قيام الدولة الاموية حتى نهاية
خلافة عبد الملك بن مروان ، اذ يتناول الموضوع تطور الدواوين في العصر
الاموي ، وأهم أعمالها ويتناول كذلك تعريب الدواوين في عهد عبد الملك
ابن مروان ، وضرب العملة العربية الاسلامية ، وتنتج ذلك التعريب ، من
حيث نقاء الادارة في الدولة من العناصر الاجنبية وانتشار اللغة العربية ، ومن
حيث رد الفعل لدى البيزنطيين والاجانب •

٥ - الباب الخامس :

وأخيرا عالجت في الباب الخامس الاصلاحات الادارية والمالية منذ
خلافة عمر بن عبد العزيز حتى سقوط الدولة الاموية ، وقسمت الباب الى
موضوعين رئيسيين وهما : اصلاحات عمر بن عبد العزيز الادارية والمالية ،
والموضوع الثاني هو : سياسة هشام بن عبد الملك الادارية والمالية ، حيث
يتناول الموضوع الاول : أهم الاصلاحات التي قام بها عمر بن عبد العزيز
في مجال الادارة والمال ، وما أدى اليه ذلك من هدوء الاوضاع في الدولة
العربية الاسلامية •

ويتناول الموضوع الثاني : الاشارة الى مصير اصلاحات عمر بن
عبد العزيز الادارية والمالية في عهد خلفه يزيد ثم الاصلاحات التي قام بها
هشام بن عبد الملك • وقد اختتمت هذا الباب بعرض موجز عن الاوضاع
الادارية والمالية في الدولة خلال السنوات الاخيرة من أواخر العصر الاموي.

بحث في أهم المصادر والمراجع

اعتمدت في هذا البحث على عدد كبير من المصادر القديمة ، كمصادر الحوليات الشهيرة ، والمصادر الفقهية ، لأن هناك بعض الامور ذات طابع جدلي بين الفقهاء وخاصة الامور المتعلقة بالمال كالخراج والزكاة والجزية والغنائم والنقء ، كما اعتمدت كذلك على عدد من المعاجم التي تعرف بالمواقع الجغرافية ، أو التي تعرف بالشخصيات المهمة . ومن بين تلك القائمة الطويلة من المصادر اختار مجموعة منها كمصادر أساسية اعتمدت عليها اعتمادا كبيرا ، وهي :

١ - ابن هشام - (سيرة النبي) :

ولهذا المصدر قيمة كبرى في معرفة كل ما يتعلق بحكومة المدينة ، فقد اعتمدت عليه اعتمادا بعيد المدى في استنباط كثير من المعلومات الهامة التي تحيط بظروف قيام حكومة المدينة . وسياسة الرسول الادارية والمالية ، فهو ملاك الامر في الباب الاول من هذا البحث ، وهذا المصدر يتميز عن غيره بذكر الروايات المؤكدة ، والتي يقبلها العقل والمنطق ولا تحتاج الى تفسيرات قد تضيق معناها .

٢ - الطبرى - (الامم والملوك) :

لعل الفائدة الكبرى التي جنيته من هذا المصدر هي المتعلقة بالامور الادارية ، وخاصة ما يتعلق منها بالولاية من حيث سنوات التولية والعزل ، ومن حيث بيان سياسة الولاية في ادارة الولايات سواء من الناحية الادارية أو المالية ، وذلك على الرغم من أن الطبرى يورد كثيرا من الروايات المتضاربة ، ويغوص في غمار الاحداث السياسية ، ولا يركز على بعض الحالات الاخرى الا في الحالات النادرة ، ولعل القارئ سيلاحظ اعتمادي على هذا المصدر

اعتمادا كبيرا ، وذلك بطبيعة الحال بعد ابعاد الروايات المتضاربة أو التي يحوم حولها شك كبير .

٢ - ابن الاثير - (الكامل) :

يتبع هذا المؤرخ نفس أسلوب الطبري في سرد الاحداث حسب السنين ، ولكنه يتميز بالدقة في بعض الامور ، وخاصة تلك المتعلقة بسياسة الخلفاء ، سواء المصلحين منهم أو غير المصلحين ، وقد استفدت منه استفادة كبرى ، فهو لا يحمل الجوانب الهامة التي تنطق بتصرف الولاة في الامصار ، بالرغم من أنه يشير إلى تلك الامور في ايجاز تام ولكن بعض تلك الاشارات اتخذها في بعض الاحيان منطلقا عاما للبحث ما يتعلق بالادارة والمال .

٤ - البلاذري - (فتوح البلدان) :

وهو من أهم المصادر أيضا في الامور المتعلقة بالفتوح الاسلامية ، وقد اعتمدت عليه أيضا اعتمادا كبيرا في استقاء الامور المتعلقة بسياسة الخلفاء والولاة في الامصار الاسلامية ، اذ يحتوي على روايات ذات قيمة كبيرة لتفسير تلك الامور وايضاها . كما اعتمدت عليه أيضا في بعض النواحي المالية ، وخاصة في عهد عمر بن الخطاب .

٥ - ابن عبد الحكم - (سيرة عمر بن عبد العزيز) :

كانت الاستفادة كبيرة من هذا المصدر في كل ما يتعلق باصلاحات عمر بن عبد العزيز الادارية والمالية ، فهو يتضمن نصوصا كثيرة ذات قيمة كبيرة لمن يريد البحث في موضوع سياسة عمر بن عبد العزيز الشاملة سواء الادارية أو المالية أو غيرها ، وقد اعتمدت على تلك النصوص الهامة في توضيح نقاط البحث المتعلقة باصلاحات عمر بن عبد العزيز الادارية والمالية .

٦ - خليفة بن خياط - (تاريخ خليفة بن خياط) :

وهو كذلك من أهم المصادر التي اعتمدت عليها في تحديد تواريخ التولية بالنسبة للولاة والمال في الامصار ، فهو يعطينا قوائم للولاة والعمال

والتقضاء مرتبة ترتيباً زمنياً في نهاية عصر كل خليفة من الخلفاء . وقد استفدت منه أيضاً في ترتيب تولى المال والولاية في الأمصار الإسلامية .

٧ - الجهشيارى - (الونداء والكتاب) :

تمثل الاستفادة منه في الحصول على أسماء الكتاب الذين تولوا الأعمال الكتابية في دواوين الحكومة سواء في مركز الخلافة أو في الأمصار الإسلامية ، ويمطينا مطلوبات واضحة تعرف بالكتاب ، سواء كانوا من المعجم أو من العرب ، ويمطينا كذلك معرفة - ولو كانت قليلة - عن سياسة الخلفاء تجاه كتاب الدوليين ، والأمور الكتابية بصفة عامة .

٨ - السلوردي - (الأحكام السلطانية) :

من المصادر الهامة التي استفدت منها في توضيح الأمور المتعلقة بالقضايا الفقهية ، التي تناقش المسائل الهامة مثل وضع الديوان وتقرير الإعطيات ، وأمور الخراج والجزية ، وشرح ما يتعلق بأراضي الدولة ، وبعض الأمور المتعلقة بالزكاة ومصارفها ، فهو يناقشها على ضوء اختلاف آراء الفقهاء فيها ، ويمطينا تفسيرات واضحة لبعض الأمور المتعلقة بموضوع البحث .

٩ - ابن طباطبا - (الفخرى في الأدب السلطانية) :

من المصادر الفقهية الهامة التي وضحت لنا الأمور الخاصة بالنواحي المالية والإدارية ، وكان الاعتماد عليه كبيراً في البحث .

١٠ - القرغزى - (الخطط) ، (رسائل النفوذ الإسلامية) :

مصدران مهمان كانت الاستفادة منهما فيما يتعلق بالنواحي المالية ، وخاصة في مصر كمصر من الأمصار الإسلامية الكبرى ، كانت الاستفادة منه كبيرة ، بالرغم من أنه من المصادر المتأخرة .

١١ - ابن قتيبة - (المصارف) :

استفدت من هذا المصدر وهو من أهم المعاجم التي تتحدث عن الإعلام المشاهير - في التعريف ببعض الشخصيات التي لعبت دوراً كبيراً سواء في

ادارة الامصار أو في سياسة الامة ، مثل كبار الولاة - أو الشخصيات
الادارية الاخرى •

١٢ - ابو عبيد - (الاموال) :

كانت الاستفادة كبيرة من هذا المصدر في الامور المتعلقة بالنواحى
المالية ، وخاصة القضايا الخاصة بالخراج والجزية والعشور والزكاة ، فهو
يتناولها من الناحية الفقهية ، ويعطينا آراء مختلفة لبعض الفقهاء ، كما يعطينا
روايات عديدة وردت عن كثير من العلماء والفقهاء ، فيما يختص بنواحى المال
في الدولة الاسلامية •

١٣ - ابو يوسف - (الخراج) :

من المصادر الهامة التى اعتمدت عليها اعتمادا كاملا فى بحث الناحية
المالية ، وخاصة أمور الخراج والجزية والعشور ، كما أفادنى كثيرا فى بحث
ما يتعلق بنظام الديوان والاعطيات فى عهد عمر بن الخطاب واستفدت منه
استفادة لا حدود لها فى قضايا الارض والخراج فى الدولة الاسلامية ، فهو
يتناولها بدقة متناهية ويعطينا روايات محققة •

١٤ - يحيى بن آدم - (الخراج) :

كانت الاستفادة منه كبيرة فيما يتعلق يبحث الامور المتعلقة بالارض
والخراج والجزية •

١٥ - محمد بن يحيى بن أبى بكر - (التمهيد والبيان فى مقتل الشهيد عثمان) :

أعطانا فكرة واضحة ومعلومات وفيرة عن سياسة عثمان بن عفان
الادارية والمالية ، فهو يحلل أحداث البقعة تحليلًا دقيقًا ويشرح الاسباب
الحقيقية وراء مقتل عثمان ، وذلك على الرغم من أنه حاول أن يبرئ عثمان
من جميع التهم التى وجهت اليه وبدحضها وبنفيها عن عثمان ، ولم يوضح
الايحاء فى مجال الادارة والمال فى عصر عثمان من جانب الولاة خاصة الا فى
أضييق الحدود •

أما عن المراجع فقد استفدت من قائمة طويلة في تحليل بعض النقاط المتعلقة بموضوع البحث ، وخاصة في تفسير بعض النصوص التي يكتنفها الغموض ، أو في الاعتماد عليها في بعض الآراء القيمة ، وذلك على الرغم من أن معظم المراجع الحديثة تتناول موضوع النظم الادارية والمالية من حيث هي مظهر من مظاهر الحضارة العربية ، ولم تفرد لموضوع النظم الا صفحات قليلة لا تفي بالغرض المطلوب ، ومن بين تلك المراجع الحديثة التي استفدت منها نذكر بعضها للاهمية :

محمد كرد علي في كتابه - الاسلام والحضارة العربية - ، و كتابه - الادارة الاسلامية في عز العرب - ، وذلك فيما يتعلق بجوانب النظم الادارية .

حسن ابراهيم حسن - النظم الاسلامية - . الدكتور علي حسني الحروبولى في كتابيه - فجر الدولة الاسلامية - ، الدولة العربية الاسلامية - .

الاستاذ الدكتور / محمد جمال الدين ضرور ، في كتابيه : - قيام الدولة العربية الاسلامية - الحياة السياسية في الدولة العربية - ، كذلك كتاب : تاريخ الدولة العربية ، ليوليوس فلهوزن .

الاستاذ الدكتور / ابراهيم أحمد العدوى ، في كتابه - الامويون والبيزنطيون - الادارة العربية - . وكتاب : الحضارة الاسلامية ومدى تأثيرها بالمؤثرات الاجنبية - مؤلفه : فون كريمر . وكذلك كتاب : خطط الشام لمؤلفه : محمد كردعلى . ومجموعة الوثائق السياسية للمعهد النبوى والخلافة الراشدة ، لمحمد حميد الله الحيدر أبادى . وغيرها كثير .

وهناك بعض المراجع التي استفدت منها في موضوع المال مثل الخراج والنظم المالية لمحمد ضياء الدين الريس ، والقوى البحرية والتجارية في حوض البحر المتوسط ، مؤلفه : لويس أرشيبالد ، وأهل الذمة في الاسلام ، مؤلفه تريتون ، والعراق في العصر الاموى ، لثابت اسماعيل الراوى ، ودراسات في حضارة الاسلام ، لهاملتون جب ، ومصر في فجر الاسلام ، لسيدة اسماعيل كاشف ، والنظم الاسلامية : نشأتها وتطورها لصبحى الصالح ،

والمغرب الكبير ، للسيد عبد العزيز سالم (الجزء الثاني) ، وفجر الأندلس ،
للدكتور حسين مؤنس ، وتاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس ، للسيد
عبد العزيز سالم . . . هذا الى جانب بعض كتب النقود مثل كتاب النقود
العربية وعلم النميات لانتاس الكرملى ، ومجموعة لين بول في النقود ،
ومجموعة لافوا في النقود أيضا ، وموسوعة النقود العربية لعبد الرحمن
فهمى ، هذا الى جانب مجموعة من الدوريات التى نشرت مقالات تتعلق
بموضوع البحث .

الحسين إبراهيم (المؤلف)

متاح للتحميل ضمن مجموعة كبيرة من المطبوعات من صفحة

مكتبتي الخاصة

على موقع ارشيف الانترنت

الرابط

https://archive.org/details/@hassan_ibrahem

الباب الاول

النظام الاداري والمالى لحكومة المدينة زمن الرسول

النظام الادارى :

- فترة انتقال الرسول الى المدينة وتأسيس حكومة المدينة .
- المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار .
- عقد الصحيفة .
- كتاب النبی وديوان الانشاء .
- النظام الادارى للدولة العربية الاسلامية فى حياة الرسول .

النظام المالى :

- أموال الغنائم والقيء والجزية .
- الزكاة ومصارفها .

النظام الإداري والمالي لحكومة المدينة زمن الرسول

أولا : النظام الإداري

فترة انتقال الرسول الى المدينة :

أقام الرسول صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاث سنوات يدعو الناس سرا الى عبادة الله وحده ، ثم أخذ يعرض نفسه على القبائل التي كانت تفتد الى مكة في مواسم معينة والتي كانت تزور الأسواق العامة التي تعقد هناك مثل سوق عكاظ ، ومجنة وذى المجاز فيسأل عن القبائل ومنازلها قبيلة قبيلة ويقول : « يا أيها الناس قولوا لا اله الا الله تفلحوا وتملكوا بها العرب ، وتذل لكم العجم ، واذا آمنتم كنتم ملوكا في الجنة » (١) .

وكان أثناء طوافه على القبائل لنشر دعوته ، يتعقبه أبو لهب وينفر الناس منه ويقول لهم لا تطيعوه فانه صابىء كاذب ، فيردون على الرسول صلى الله عليه وسلم أقبح الرد ، بل يؤذونه أشد الايذاء ، ولكنه كان يصبر عليهم ويجادلهم ويدعوهم الى الله (٢) .

ومن القبائل العربية التي عرض نفسه عليها والتي كانت تفتد الى مواسم الحج في مكة بنو عامر بن صعصعة ، ومخارب بن حصنفه وفزاره ، وغسان ، ومرة ، وحنيفة ، وسليم ، وعبس وبنو نضير ، وبنو البكاء ، وكندة ، وكلب ، والحارث بن كعب وعذرة ، والحضارمة (٣) . ولم يستجب للرسول في بداية الأمر أحد من هذه القبائل — وبالرغم من ذلك فانه لم يئس

- (١) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٢٨٨ .
- ابن سعد : الطبقات الكبرى ، طبعة القاهرة ١٣٥٨ ، ج ١ ، ص ٢٠٠ - ٢٠١ .
- (٢) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ١ ، ص ٢٠١ .
- ابن سيد الناس : ميعون الآثار ، طبعة ١٩٧٤ ، ج ١ ، ص ١٥٢ .
- الديار بكرى : تاريخ الخميس ، طبعة ١٢٨٣ هـ ، ج ١ ، ص ٢٠٦ .
- (٣) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ١ ، ص ٢٠١ .
- ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٢٩٢ .

واستمر يعرض نفسه على تلك القبائل ، فالتقى برهط من الخزرج من أهل المدينة ، فجلس الرسول معهم ودعاهم الى الله عز وجل ، وعرض عليهم الاسلام ، وتلا عليهم القرآن ، وكانوا قد سمعوا من قبل عن هذا النبي من اليهود الذين معهم في المدينة ، فقالوا لبعضهم ان هذا هو النبي الذي تحدث عنه اليهود وقالوا : فلا يسبقنكم اليه ، فأجابوه فيما دعاهم اليه ، بأن صدقوه ، وقبلوا منه ما عرض عليهم من الاسلام ، وقالوا : انا قد تركنا قومنا ، ولا قوم بينهم من العداوة والشر ما بينهم ، فمضى أن يجمعهم الله بك ، فستقدم عليهم فتدعوهم الى أمرك ، ونعرض عليهم الذي أجبناك اليه من هذا الدين ، فان يجمعهم الله عليه ، فلا رجل أعز منك (١) .

هكذا صدقوه وعاهدوه بالنصرة ، ويقال ان عددهم كان ستة من الرجال ، وكانوا من المتكلمين ، وأصحاب الشجاعة (٢) .

وهكذا كانت بيعة العقبة الأولى التي كانت على التصديق والطاعة لله والرسول وكان نص البيعة يعبر عن هذا المعنى : على أن لا يشركوا بالله شيئاً ، ولا يسرقوا ولا يزنوا ولا يقتلوا أولادهم ، ولا يأتون بيهتان يفترونه ، ولا يعصوه في معروف وكان عهد الرسول اليهم : « .. فان وفيتم فلکم الجنة ، وان غشيتم من ذلك شيئاً فأمرکم الى الله عز وجل ، ان شاء عذب وان شاء غفر » (٣) .

هذه البيعة كانت خطوة هامة على طريق انشاء حكومة المدينة فقد هیأت للرسول العصية التي كان يبحث عنها بين القبائل ، وقد بین نص هذه البيعة التزام أهلها بما جاءت به رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، كما التزموا بطاعته ورياسته عليهم .

وفي هذه الظروف مات عمه أبو طالب الذي كان يحميه من أذى قريش ، لما كان له من مكانة وزعامة عندهم ، لذلك اشتدت قريش على النبي صلى الله عليه وسلم (٤) .

(١) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ١ ، ص ٢٠١ .

(٢) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٢٩٥ .

(٣) ابن هشام : سيرة النبي ، طبعة ١٩٧٢ ، ج ٢ ، ص ٢٨٩ .

(٤) البيهقي : تاريخ البيهقي ، طبعة بيروت ١٩٦٠ ، ج ٢ ، ص ٣٦ .

فنالت منه قریش مالم تكن تنال منه في حياة عمه أبى طالب ، عندئذ خرج الرسول الى الطائف يلتمس من قبيلة ثقیف النصرة والمنعة بهم من قومه ، فاتصل بساداتهم وأشرافهم وهم ثلاثة من الاخوة : عبد یلیل بن عمرو بن عمیر ، ومسعود بن عمرو بن عمیر ، وحبيب بن عمرو بن عمیر (١) ولكن هؤلاء سخروا منه ولم يؤمنوا به .

ثم كانت بیعة العقبة الثانية ، فقد جاء وفد من المدينة الى مكة وذهب رجلان منهم لمقابلة النبی ، فدخلوا عليه وهو جالس مع عمه العباس ، وكانوا لم يروه من قبل وجرت بينهم محاوره ، ثم تواعدوا عند العقبة ، وكانوا ثلاثة وسبعین رجلا وامرأتین ، فخطب فيهم العباس وقال لهم : .. فان كنتم ترون أنكم وافون له بما دعوتموه اليه ، ومانموه ممن خالفه ، فأتمم وما تحملت من ذلك ، والا فاتركوه ، وطلبوا من الرسول أن يتكلم فتكلم وتلا عليهم القرآن ، ودعاهم الى الاسلام ، ورغبهم فيه ، فبايعه أحدهم ويدعى البراء بن معرور ، فقال : والذي بعثك بالحق مبينا لنمنعنك مما يمنع منه أزرنا فبايعنا يا رسول الله ، فنحن والله أبناء الحروب وأهل الحلقة ورثناها كابرا عن كابر ، وتكلم آخر فقال : يا رسول الله ان بيننا وبين الرجال حالا وانا قاطعوها — يعنى اليهود — فهل عسيت ان نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك الله أن ترجع الى قومك وتدعنا ؟ فتبسم الرسول وقال : بل الدم الدم ، والهدم الهدم (٢) ، أنا منكم وأتمم منى ، أحارب من حاربتم ، وأسالم من سالمتم ، ثم طلب منهم الرسول أن يختاروا من بينهم اثني عشر نقييا ليكونوا على قومهم بما فيهم ، فأخرجوا له تسعة من الخزرج ، وثلاثة من الأوس (٣)

لذلك كانت بیعة العقبة الأولى على السمع والطاعة ، وقول الحق في الله ، بينما كانت البيعة في العقبة الثانية على السلم والحرب ، كانت على حرب الأحمر والأسود (٤) وقد وفرت هذه البيعة للرسول العصية التي كان يبحث عنها ، كما وفرت للأوس والخزرج الوحدة أمام اليهود ، وأزالت

(١) ابن هشام : سيرة النبی ، ج ٢ ، ص ٢٨٥ .

(٢) الهدم : يعنى الحرمة ، يعنى حرمتى حرمتكم .

(٣) ابن هشام : سيرة النبی ، ج ٢ ، ص ٢٠٢ - ٢٠٣ .

(٤) نفسه : ص ٣١١ .

ما كان بينهم من خلاف ونزاع قديم طالما فرق وحدتهم ومكن اليهود في المدينة من بسط نفوذهم لذلك بايعهم الرسول في العقبة الأخيرة على حرب الأحمر والأسود فأخذ لنفسه واشترط على القوم لربه • وجعل لهم على الوفاء بذلك الجنة فكانت البيعة الثانية بيعة حرب ، ففي العقبة الأولى لم تحلل للرسول الدماء وإنما يوقر بالدعاء الى الله والصبر على الأذى والصفح عن الجاهل وبعد هجرة الرسول الى المدينة هاجروا اليها فبعد هذه البيعة أمر الرسول أتباعه ممن آمن به من أهل مكة وهم الذين عرفوا في تاريخ الدعوة الاسلامية بالمهاجرين •

فكانت هذه الخطوة الأساسية لقيام حكومة المدينة فقد أصبح الرسول رئيسا لجماعة عاهدته على نصرته ونصرة دين الله وطاعة الله وطاعة الرسول وسلمت أمرها اليه •

وكانت أول خطوة قام بها عند مقدمه المدينة هي بناء مسجده بها ، فقد بركت ناقته في مريد لفلامين يتيمين من بني النجار في حجر معاذ بن عفراء يسمى أحدهما سهل والآخر سهيل ابنا عمرو بن عياد بن ثعلبة فأمر الرسول ببناء المسجد في هذا المكان وقيل انه اشترى موضع المسجد وقيل أنه كان في المكان نخل وحرث ، وقبور من قبور الجاهلية ، فقطع النخل ، وأفسد الحرث ، ونبشت القبور ، وتولى النبي البناء بنفسه ومعه أصحابه من المهاجرين والأنصار ، وكان ذلك في السنة الأولى للهجرة وفي هذه السنة أيضا بنى مسجد قباء (١) ، وقد استعملت في بناء هذا المسجد جذوع النخل وسقف بالجريد (٢) •

وقد كان المسلمون في صلاتهم يتجهون الى بيت المقدس ، وبينما كان الرسول يصلي بالناس الظهر في مسجد بني سلمه ، أمره جبريل عليه السلام أن يتجه الى الكعبة بعد أن صلى ركعتين ، فاستدار الرسول أثناء

(١) الطبري : الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٥٦ •
(٢) ابن سيد الناس : عيون الاثر ، ج ١ ، ص ١٩٥ •

الصلاة واستدار معه المسلمون (١) ، وقد نزلت آية من القرآن في أثناء ذلك على النبي اذ قال تعالى : « قد نرى تقلب وجهك في السماء ، فلنولينك قبلة ترضاها ، فول وجهك شطر المسجد الحرام » (٢) .
وكان ذلك في السنة الثانية من مقدم الرسول الى المدينة (٣) ، وقد سمي مسجد بنى سلمه بعد هذه الحادثة بمسجد القبلتين (٤) .

وبناء المسجد يعتبر خطوة تنظيمية هامة لأنه يمثل ملتقى المسلمين لعبادة الله ولتفهم أمور دينهم ، وللتشاور في أمورهم ، والاستماع الى ارشادات نبيهم وقائدهم ، فهو المكان الذي يقرر فيه كل مايتعلق بالدين والدولة الاسلامية على أساس أن الاسلام دين ودولة ، اذ كان هدف حكومة المدينة نشر الدعوة الاسلامية واقامة النظام على أساس مآشره الله لعباده .

لم يكن بالمدينة قبل هجرة الرسول اليها أى نوع من أنواع التنظيم الادارى أو المالى وكان المجتمع المدنى مجتمعاً قبلياً ، كل قبيلة فيه لها نظامها الخاص الذى يتدبر به شئونها على أساس قبلى بحت وبعد هجرة الرسول الى المدينة أصبح رئيساً لجماعة كبيرة من أتباعه من المهاجرين الذين هاجروا بعده من مكة ومن الأنصار الذين بايعوه ، وفاصروه من سكان المدينة وقد أقام الرسول نواة حكومة ترتكز على مبادئ الدين الاسلامى وتهدف الى نشر الدعوة الاسلامية واقامة المجتمع الاسلامى (٥) .

وكان المسلمون عندما تأسست نواة حكومة المدينة قليلي العدد ، وأصبح كل من هو ليس بمهاجر ولا أنصارى يشكل خطراً على الحكومة الجديدة ، لذلك أقام الرسول أساساً لحكومته يتمثل فى المؤاخاة والمواساة والتعاون بين أفراد الجماعة الاسلامية ، وكانت الصلاة التى تجمع بين المسلمين مظهراً من مظاهر الاتحاد والنظام والطاعة وتمثل فى نفس الوقت الولاء لله وللرسول الذى كان رئيساً لهذه الحكومة .

- (١) البقرى : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٤٢ .
- (٢) سورة البقرة آية ١٤٤ .
- (٣) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٦٥ .
- (٤) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٢ ، ص ٨٠ .
- (٥) وهبة الزحيلي : نظام الاسلام ، ص ٢٦٢ .

وكان أول عمل تنظيمي للمجتمع الجديد بالمدينة هو إعادة السلام والهدوء الى سكانها وذلك بمصالحة قبيلتي الأوس والخزرج بعضهما لبعض ، فقد كانت العداوة المريرة بينهما منذ أكثر من قرن تمزق وحدتهما ، وتجعلهما في حالة حرب مستمرة ، لا تكاد تنقطع ، الا وتقوم لأتفه الأسباب ، لكن المجتمع الاسلامي الجديد يفرض عليهما التآخي والمحبة والوقوف في وجه الأعداء والاستعداد لما كان النبي ينتظره من صراع مرير بينه وبين قريش ومن جهود ضخمة لنشر الدعوة الاسلامية في شبه الجزيرة العربية .

ثم كانت الخطوة الثانية وهي المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار .

المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار :

كانت أول خطوة في توحيد المجتمع بالمدينة هي المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار اذ فكر الرسول في مصير هؤلاء المهاجرين الذين قدموا معه من مكة الى المدينة . فأراد الرسول صلى الله عليه وسلم أن يضمن لهم معيشتهم في المدينة ، خاصة وأنهم تركوا أموالهم وممتلكاتهم في مكة ، وأظهر الأنصار حيالهم روحا عالية ، من المروءة والكرم فأعطوا اخوانهم المهاجرين شيئا من المال ، وسمحوا لهم بالتجارة والعمل في مزارعهم بطريق المزارعة (١) .

وبذلك تمكن المهاجرون من تنظيم أمر معيشتهم ولو على نحو أقل مما كانوا عليه في مكة وزيادة في ضمان معيشتهم أقر الرسول بين المهاجرين والأنصار مبدأ المؤاخاة بين المهاجرين بعضهم لبعض فآخى بين المهاجرين والأنصار ، آخى بينهم على الحق والمواصفة بأن يتوارثوا بعد الممات دون ذوى الأرحام (٢) ذلك لأنهم أصبحوا اخوانا لهم في الدين وحتى يشعروا بالاخوة في الدين قال لهم الرسول : « تأخوا في الله أخوين أخوين » (٣) .

وقد بدأ الرسول بنفسه لأنه كان أول المهاجرين الى المدينة فأخذ بيد علي بن أبي طالب وقال هذا أخي ، كما آخى بين حمزة بن عبد المطلب عمه

(١) احمد ابراهيم الشريف : الدولة الاسلامية الاولى ، ص ٦٧ .

(٢) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٢ ، ص ٢ .

(٣) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٢٥١ .

وبين زيد بن حارثة مولاه ، وأخى بين جعفر بن أبى طالب ، ومعاذ بن جبل (١) وهكذا أخى بينهم اثنين اثنين فكان عدد من أخى بينهم تسعين رجلا ، خمسة وأربعون من المهاجرين ، وخمسة وأربعون من الأنصار .

وقيل كانوا مائة ، خمسون من المهاجرين وخمسون من الأنصار (٢) .

وقد كتبوا بينهم كتابا ، وكان الاجتماع فى دار أنس ، وفى رواية أخرى كان الاجتماع فى المسجد ، وأكد الكتاب بينهم على الموارثة بعد الممات دون ذوى الأرحام (٣) .

ولا شك أن هذه المؤاخاة كانت تستند على التقاليد القبلية القديمة ، فقد كان هناك فى الجاهلية ما يعرف بين العرب باسم الحلف (٤) . وجريا على تلك العادة التى كانت سائدة بين القبائل العربية أقام الرسول هذا الحلف أو هذه المؤاخاة ، فقد جاءت المؤاخاة على ثلاث مراحل ، كانت المرحلة الأولى المؤاخاة بين الأنصار بعضهم لبعض أى بين الأوس والخزرج ، وكانت المرحلة الثانية بين المهاجرين بعضهم لبعض ، وكانت الثالثة بين الأنصار والمهاجرين وهذا يفسر لنا ما قام به الرسول إذ أخى بين حمزة بن عبد المطلب ، وبين زيد بن حارثة كما تقدم وهما مهاجران .

وبهذا العمل أوجد الرسول رباطا بين المهاجرين والأنصار ، فقد أبعد وحشة الغربة عن المهاجرين ، وبذلك توثقت وحدة المسلمين بالمدينة (٥) . وقد استمرت تلك العلاقة الى ما بعد غزوة بدر ، فقد غنم المسلمون غنائم كبيرة ولم يعد المهاجرون فى حاجة الى مساعدة اخوانهم الأنصار ولم يعد هناك مبرر لاستمرار الموارثة بينهم فقد ردت الآية الكريمة الموارثة الى ذوى الأرحام فقال تعالى : « والذين آمنوا من بعد ، وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم ، وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض فى كتاب الله » (٦) .

(١) نفسه : ص ٢٥١ .

(٢) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٢ ، ص ٢ .

(٣) الديلمى بكرى : تاريخ الخلفاء ، ج ١ ، ص ٣٥٢ .

(٤) السيد عبد العزيز سالم : تاريخ الدولة العربية ، ص ٣٤٧ .

(٥) محمد جمال الدين سرور : قيام الدولة العربية الإسلامية ، ص ٧٨ .

(٦) سورة الانفال : آية ٧٥ .

وعلى هذا الأساس أقيمت الروابط على أساس الشريعة الإسلامية ، وحددت الآية الكريمة مسألة الميراث بين ذوى الأرحام فقد كانت العلاقة التى أوجدها الرسول علاقة مؤقتة لمراعاة ظروف المهاجرين المادية والآن تحسب أحوالهم المادية .

عقد الصحيفة :

أما الخطوة الأساسية والرئيسية فى إقامة حكومة المدينة ، فقد كانت الصحيفة التى عقدها الرسول بين المهاجرين والأنصار ، واليهود ، وكان هؤلاء يكونون مجتمع المدينة ، وقد حددت الصحيفة العلاقة بين المسلمين - وهم المهاجرون والأنصار - وبين اليهود فهى صحيفة شاملة تحتوى على قواعد التآلف والتعاون ، فقد وادع الرسول اليهود ، وعاهدهم واشترط عليهم وشرط لهم (١) .

وكان الدافع الى وضع هذه الصحيفة ، الدفاع عن المدينة والدفاع عن الدعوة الإسلامية وقد استلزم ذلك تحقيق الوحدة بين المقيمين فى المدينة وقد عاجلت الصحيفة الأمور التالية :

١ - جعلت المهاجرين والأنصار ومن تبعهم ومن لحق بهم أمة واحدة من دون الناس والتزمت هذه الجماعة الحدود التى قررها الرسول فى قوله: « وأن لا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه ، وإن المؤمنين المتقين على من بقى منهم أو ابتغى دسيقة ظلم أو اثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين ، أن أيديهم عليه جميعا ، ولو كان ولد أحدهم ، ولا يقتل مؤمن مؤمنا فى كافر ، ولا ينصر كافرا على مؤمن وإن ذمة الله واحدة .. وإن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس (٢) » . وقد جاء هذا المعنى فى قوله تعالى : « كنتم خير أمة أخرجت للناس ، تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » (٣) . كما وضحت أيضا

(١) علاء الدين البكرجى : الإشارة من سير المصطفى وتاريخه من بعده من الخلفاء ورقة ١٨ مخطوطة برقم ٥٨٠ .

ابن هشام : سيرة النبى ، ج ٢ ، ص ٢٤٨ .

(٢) ابن هشام : ص ٢٤٩ .

(٣) سورة آل عمران : آية ١١٠ .

تحول مبدأ الأخذ بالثأر الى مبدأ القصاص والأخذ بالعقاب فأصبح حق التأديب الى الجماعة الاسلامية .

٢ - أوضحت الصحيفة موقف المسلمين من اليهود في المدينة فقد تركت لهم حرية التعبد « لليهود دينهم وللمسلمين دينهم » وفي مقابل ذلك ألزمت الصحيفة اليهود بموالاته المسلمين وعدم التآمر عليهم وفتحت الباب أمام الراغبين منهم في دخول الدين الاسلامي « وانه من اتبعنا من يهود فان له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم » . كما ألزمت الصحيفة اليهود بالوقوف مع المسلمين ماداموا في حالة حرب وعلى اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وألزمت الصحيفة الطرفين أن يقفا سويا في وجه من يحارب أهل هذه الصحيفة « وان بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة » (١) .

٣ - كل ما ينشأ من اشتجار ونزاع بين أهل الصحيفة مرده لله ولرسوله أي أنها أعطت للرسول حق فض النزاع وفقا لما قرره الشريعة الاسلامية ومعنى ذلك أن اليهود يعترفون بمحمد كحكم في هذه المنازعات « وانه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده ، فان مرده الى الله عز وجل وإلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) ، وفي هذا تأكيد لسلطة النبي العليا الدينية في المدينة وتأكيدا على رئاسة الرسول لحكومة المدينة .

٤ - أكدت الصحيفة تضامن المسلمين وتماسكهم أمام أي خطر خارجي يهدد سلامة الدولة الجديدة « وان المؤمنين بعضهم موالي لبعض دون الناس وان بينهم النصر على من دهم يشرب » فأصبح واجبا على أهل الصحيفة الدفاع عن المدينة اذا مافكرت قريش في مهاجمتها ، وهذا ما يتوقعه الرسول .

٥ - كما أوجدت الصحيفة مبادئ أخرى يجب على الجميع في المدينة الالتزام بها مثل التعاون بين الجماعة الاسلامية ، وفتح الطريق أمام

(١) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٢٤٩ .

(٢) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ١ ، ص ٢٥٠ .

الراغبين من اليهود في الاسلام وتقرير حرية الاعتقاد للجميع ، كما حددت الصحيفة كيفية التعامل مع قریش التي أعلنت عداها للمسلمين في المدينة ، وأقرت مبدأ الأمان لمن يخرج من المدينة أو يبقى فيها « وان من خرج آمن ومن قعد آمن بالمدينة ، الا من ظلم أو أثم » (١).

هذه كانت أهم المبادئ التي يجب على الجميع بالمدينة الالتزام بها في وقت السلم والحرب، وبهذا يكون الرسول قد أنشأ نظاما سياسيا وعسكريا واداريا لحكومته التي أصبحت تتمتع بسلطة قوية بين سكان المدينة .

كتاب النبي وديوان الإنشاء :

وحتى يستطيع الرسول صلى الله عليه وسلم تنظيم ادارة الحكومة التي أنشأها بالمدينة ، استعان بعدد من أصحابه الذين يعرفون القراءة والكتابة ، وكان يتلقى الوحي من جبريل عليه السلام ، ثم يقوم باملاء الآيات المباركات من القرآن الكريم على جماعة من كتابه عرفوا باسم كتاب الوحي . فقد اختار الرسول نخبة من صحابته الذين يجيدون القراءة والكتابة لتدوين الوحي وتسجيله ، وكون صفوة من الكتاب ، كان من أولهم أبي بن كعب الأنصاري ، وزيد بن ثابت الأنصاري (٢) وكان يلقيان في يديه ، ويكتبان كتبه للناس ، وما يقطع وغير ذلك (٣) .

كما كان يتولى كتابة الوحي أيضا علي بن أبي طالب ، وعثمان ابن عفان (٤) .

كما كان علي بن أبي طالب يتولى مع المغيرة بن شعبه كتابة حوائج الرسول والمداينات والمعاملات (٥) ، كذلك كان خالد بن سعيد بن العاص، ومعاوية بن أبي سفيان كاتبين خاصين للرسول يكتبان الحوائج بين يديه أما عبد الله بن الأرقم فقد كان من أشهر كتاب الرسائل ، وقد بلغ من أمانته عند الرسول أنه كان يتولى كتابة رسائله الى أمراء الأجناد والملوك ، وكان

(١) نفسه : سيرة النبي ، ج ١ ، ص ٢٥٠ .

(٢) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ١ ، ص ٢٥٠ .

(٣) البلاذري : انساب الاشراف ، طبعة دار المعارف ١٩٥٩ ، ج ١ ، ص ٢٥١ .

(٤) الكتاني : الترابيب الادارية ، ج ١ ، ص ١٢٠ .

(٥) الطبري : الامم والملوك ، ج ٧ ، ص ١٩٨ .

القرآن الكريم ، وقال تعالى : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا ، أو قال
أوحى إلى ، ولم يوح إليه شيء ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله » (١) .

وكان كتاب العربية في الأوس والخزرج قليلين وكان من أكثرهم شهرة
زيد بن ثابت الأنصاري فقد كان يجيد العربية والعبرانية ، وقد أمره الرسول
أن يتعلم لغة اليهود ، وقد تعلمها في نصف شهر ، ولذلك كان يقرأ كتبهم
إلى الرسول ويرد عليها بالعبرانية (٢) . كما كان يترجم للنبي أيضا بالفارسية
والرومية والقبطية والحبشية فقد تعلم كل هذه اللغات وهو بالمدينة (٣) .

كما كان للنبي بعض صحابته الذين أطلق عليهم اسم الكلمة ، والكلمة
في الجاهلية وأول الاسلام هم الذين يكتبون بالعربية ويجيدون نوعان من
الرياضة العوم والرمي (٤) ، كما تولى كل من نافع بن ظريف النوفلي ،
وناجية الطقاوي كتابة المصحف ، وكانت رشفاء أم سليمان بن أبي حنمة
تعلم النساء الكتابة ، ويعلم عبادة بن الصامت أهل الصفة القرآن (٥) .

والى جانب هذه المجموعة الكبيرة من الكتاب كان هناك عدد آخر
يتولى بعض المهام ، فقد كان مولى النبي أنسه يتولى الحجابة ويتولى بلال
تفقاته ومعيقب بن أبي فاطمة خازنه ، وأنس بن مالك خادمه ومؤذنه
بلال وابن أم مكتوم (٦) .

وكان مصعب بن الزبير من أشهر المقرئين ، وسمى المقرء ، وكان
النبي بعثه من قبل مع الأوس والخزرج ليعلمهم القرآن في يعدة
العقبة الأولى (٧) .

وقد اتخذ الرسول خاتما كان يحتفظ به حنظلة بن الربيع كما مر
بنا ، وكان هذا الخاتم أول ما اتخذ من ذهب ولبسه ثلاثة أيام فقط ، فتبعه

- (١) سورة الانعام : آية ٩٣ .
- (٢) البلاذري : انساب الاشراف ، ج ٢ ، ص ٥٨٣ .
- (٣) المسعودي : التنبيه والاشراف ، ص ٢٤٥ .
- (٤) البلاذري : انساب الاشراف ج ٢ ، ص ٥٨٣ .
- (٥) محمد كرد علي : الاداة الاسلامية ، ص ١٤ .
- (٦) خليفة بن خياط : تاريخ خليفة بن خياط ، طبعة ١٩٦٧ ، ج ١ ، ص ٧٧ .
- (٧) السيوطي : الوسائل لمعرفة الاوائل ، ورقة ٣٩ ، مخطوطة بمحمد المخطوطات
برقم ١٣٠٤ .

يتولى الرد نيابة عن النبي على رسائل الملوك (١) فكان الرسول يأمره أن يكتب الكتاب ، ويأمره أن يطبعه ويختنه وما يقرؤه لأماته عنده . وكان يتولى مع كاتب آخر يدعى العلاء بن عتبة الكتابة بين القوم في حوائجهم ومياهم ويكتبان بين القبائل ، وفي دور الأنصار بين الرجال والنساء (٢) ، وكافا يتوليان كذلك كتابة العقود والمدائنات والمعاملات (٣) .

وتولى كل من الزبير بن العوام ، وجيم بن الصلت كتابة أموال الصدقات كما كان حذيفة بن اليمان يكتب خرس الحجاز ، ويكتب معيقب ابن أبي فاطمة - وهو من الأزد - وكان حليفاً لبني أسد - مغانم رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) .

كما لقب حنظلة بن الربيع الأسدي بالكاتب ، لأنه كان يتولى الكتابة أثناء غياب أحد الكتاب الآخرين ، وكان يحتفظ بغاتم النبي عنده ، وطلب منه الرسول أن يلازمه ويذكره بكل شيء ، حتى أنه قال عن نفسه : « وكان لا يأتي على مال ولا طعام ثلاثة أيام الا أذكره ، فلا يبيت رسول الله عنده شيء منه » (٥) .

ومن كتاب النبي أيضا عمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان ، وشرحيل بن حسنة (٦) ومن كتابه المتأخرين ثابت بن قيس ، وعبد الله ابن رواحة ومحمد بن مسلم ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح - الذي ارتد ولحق بالمشركين والذي قال مرة : « ان محمداً ليكتب بما شئت » (٧) وكان هذا اذا أملى عليه - الكافرون جعلها الظالمين - واذا أملى عليه « عزيزاً حكيماً » كتب « غفوراً رحيماً » وأشبه ذلك حتى افتن وقال : « أنا آتي بمثل ما أتى به محمد » (٨) وقد نزلت في أمره آية من

- (١) الكتاني : الترايب الادارية ، ج ١ ، ص ١٢٢ .
- (٢) الطبري : الام والملوك ، ج ١ ص ١٦٨ .
- (٣) الجعفي : الوزراء والكتاب ، ص ١٢ .
- (٤) السعدي : التنبيه والاشراف ، طبعة ١٩٣٨ ، ص ٢٤٥ .
- (٥) الجعفي : الوزراء والكتاب ، ص ١٢ .
- (٦) اليعقوبي : تاريخ اليعقوبي ، ج ٢ ، ص ٨٠ .
- (٧) الجعفي : الوزراء والكتاب ، ص ١٢ .
- (٨) البلاذري : انساب الاشراف ، ج ١ ، ص ٥٢١ .

أصحابه فاتخذوا خواتم من ذهب ، فرمى به الرسول واتخذ خاتما من ورق
 — فضة — ونقش عليه محمد رسول الله ، وكان في يده صلى الله عليه وسلم
 حتى مات (١) . ثم اتخذه من بعده أبو بكر وعمر وعثمان ، ويسدو أن
 الرسول عندما رمى بخاتمه الأول كان يخشى أن يتخذ المسلمون من بعده
 اتخاذ خواتيم الذهب سنة متبعة ، لذلك تدارك الموقف بسرعة فرمى به .
 وقيل ان السبب في اتخاذه الخاتم أنه كتب الى قيصر الروم كتابا ولم يختمه
 فقيل له ان كتابك لا يقرأ الا أن يكون مختوما (٢) . وقال أصحابه :
 ان الملوك لا يقرأون كتابا غير مختوم (٣) .

وقيل ان النبي اتخذ الخاتم في السنة السادسة للهجرة بعد الحديبية (٤).

وقيل ان نقش الخاتم كان في ثلاثة أسطر بعضها فوق بعض : محمد في
 سطر ورسول في سطر والله في سطر (٥) .

من هذا العرض للأعمال الكتابية يتبين لنا أن الرسول كونه جازا
 كبيرا من الكتاب يقومون بتدوين وكتابة كل شيء وبخاصة تلك المكاتبات
 والرسائل التي يبعث بها الرسول الى الأمراء والملوك ورؤساء القبائل وكان
 يتلقى الرد عليها ويرد على بعضها . كل هذا يعطينا دليلا قاطعا لا يقبل الشك
 على أن ديوان الانشاء انما نشأ أول ما نشأ في المدينة عندما أقام الرسول
 صلى الله عليه وسلم حكومته ونستطيع أن نقول انه أول ديوان وضع في
 الاسلام وانه كان من الدواوين الهامة بل وكان أهم عمل تنظيمي إداري قام
 به الرسول عليه الصلاة والسلام . زد على ذلك أن ختم الرسائل لم يكن
 مبتدعا في عهد الدولة الأموية بل كان متبعا في زمن الرسول فكانت
 المكاتبات تختم بخاتمه ، حتى لا تتعرض للتزوير والغش ونشأت في عهده
 كذلك أول طائفة من كتاب الرسائل المهرة الذين أوردنا ذكرهم سابقا ،
 وقد اعتمد الخلفاء الراشدون على بعضهم فيما بعد .

- (١) الصولى : ادب الكتاب ، ص ١٢٩ .
- (٢) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٣ ، ص ٤ .
- (٣) القلقشندي : صبح الامشى ، ج ٢ ، ص ٢٦٩ .
- (٤) الصولى : ادب الكتاب ، ص ١٤٠ .
- (٥) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٣ ، ص ٧ .

مبدأ الشورى :

بعد أن كون النبي نواة الادارة في الحكومة الاسلامية بالمدينة ، التفت الى أمور أخرى لا تقل أهمية عن التنظيمات الادارية ، بل تعتبر ركيزة مهمة من ركائز الادارة الناجحة فأقام الحكم على أساس من التشريع الاسلامي ، فقد كانت العلاقة بينه وبين الرعية على أساس طاعة الرسول والحكم بين الناس بالعدل والشورى وأصبح العدل هو الأساس في الحكم لقوله تعالى : « وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » (١) . ويشتمل نص الآية الكريمة الى جانب القضاء العدل في السيادة وتدير شئون الرعية ، وقال تعالى : « ان الله يأمر بالعدل والاحسان » (٢) .

أما العلاقة بين الراعي والرعية فانها تقوم على أساس اطاعة الرعية للراعي طالما كان ملتزما بكتاب الله أى اطاعة أمر الرسول واطاعة أمر أولياء الامور من بعده ، لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » (٣)، وقول الرسول الكريم : «اسمعوا وأطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كان رأسه زبيبة ، ما أقام فيكم كتاب الله تعالى » وأما الجانب الآخر في العلاقة بين الراعي والرعية فيتضح من الآيات الكريمة التي تقرر مبدأ الشورى في حكم المسلمين .

كون النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة أمة اسلامية مترابطة متحدة على اختلاف قبائلهم وأصبح النبي الشخصية السياسية التي تدين لها تلك الأمة بالطاعة وأصبح النظام الذي أقامه يستند استنادا كاملا على مبدأ الشورى في مسائل السلم والحرب ، وأصبح الرسول يتلقى الوحي من ربه كمصدر للتشريع ويبلغه للأمة الاسلامية كنبى مرسل . فقد استند على الآيات الكريمة التي أقرت مبدأ الشورى وهي قوله تعالى : « وأمرهم شورى بينهم » (٤) . وقوله تعالى : « ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم ، واستغفر لهم ، وشاورهم في الأمر ، وإذا عزمت

(١) سورة النساء : آية ٥٨ .

(٢) سورة النمل : آية ٩٠ .

(٣) سورة النساء : آية ٥٩ .

(٤) سورة الشورى : آية ٢٨ .

فتوكل على الله ، ان الله يحب المتوكلين » (١) لذلك ما افكك الرسول يستشير أهل دعوة الاسلام (٢) . واعتمد النبي على كبار الصحابة في الأمور الهامة وكان جلهم من المهاجرين والأنصار وكثرت مشاورته بالذات مع أبي بكر الصديق وعمر بن الخطاب ، حتى اطلق عليهما لقب الوزيرين (٣) . ولكنه كان يعتمد في بعض الأحيان على عدد من الصحابة فيختار نصفهم من المهاجرين والنصف الآخر من الأنصار ، وكان يسمى العشرة الأوائل منهم النقباء وهم الذين ضمنوا للرسول اسلام قومهم وهم : حمزة وجعفر وأبو بكر ، وعمر ، وعلي ، وابن مسعود ، وسليمان ، وعمار ، وحذيفة ، وأبو ذر ، وضم اليهم المقداد وبلال . وكان الرسول اذا أراد بحث أمر يتعلق بالادارة أو الحرب جمع هؤلاء واستشارهم ، وكان مع ذلك يقبل رأى الفرد في بعض المواقف اذا كان رأيه الصواب ، فقد كثرت مشاورته للناس في مواقف كثيرة في السلم والحرب ، نذكر منها على سبيل المثال أنه عندما سمع عن استعدادات قريش قبل غزوة بدر بقليل ، جمع الناس وأخبرهم بالأمر فتكلم في الاجتماع كل من أبي بكر الصديق وعمر ابن الخطاب فأحسنوا الكلام ، وأشار المقداد بن عمرو على الرسول بأن يمضي لما أراه الله والمسلمون معه ، وتلى عليه آية من القرآن الكريم تعنى بأن المسلمين سوف لا يقولون للنبي كما قال بنو اسرائيل لموسى عليه السلام وهو قوله تعالى : « اذهب أنت وربك فقاتلا انا هنا قاعدون » (٤) . وقال المقداد اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكم مقاتلون ، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا الى برك العماد لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه ، فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم ، خيرا ودعا له به (٥) . وقبل الرسول أيضا مشورة أحد الجنود . وهو الجحباب بن المنذر قبل الاشتباك مع العدو في غزوة بدر اذ أشار على الرسول أن يترك المكان

- (١) سورة آل عمران : آية ١٥٩ .
 - (٢) محمد كرد علي : الادارة الاسلامية ، ص ١٢ .
 - (٣) عمر فروخ : تاريخ صدر الاسلام والدولة الاموية ، ص ٨٦ .
 - (٤) سورة المائدة : آية ٢٤ .
 - (٥) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٤٤٧ .
- ذكر الطبري الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٧٤ قصة المشورة كاملة قبل مقابلة العدو .

الذى نزل فيه بجنده اذا لم يكن قد أمره الله بذلك ، وأن ينتقل الى موضع آخر بالقرب من الماء للسيطرة عليه لضمان سقى الجيش ، أثناء قتال العدو . فقال له الرسول : « لقد أشرت بالرأى » وأمر الناس بالتحرك الى الموقع الجديد . ونزل على الماء (١) . وكان لرأى هذا الجندى أثر بعيد المدى فى سير المعركة مع العدو ، وضرب الرسول بذلك مثلاً رائعاً فى عدم الاستبداد بالرأى وهو الذى يعلم حقيق العلم بأن رأى الجماعة فى بعض الأمور أو رأى حتى فرد منها قد يكون أصوب من رأى الحاكم .

وهناك مثل آخر فى المشورة ، وهو أن الرسول عندما علم نزول المشركين من قريش واتباعها أحد ، قال لأصحابه أشيروا على ما أصنع ، فقالوا : يا رسول الله اخرج بنا الى هذه الأكلب ، فقالت الأنصار : يا رسول الله ما غلبنا عدو لنا قد أتانا فى ديارنا فكيف وأنت فينا . فاستشار الرسول عبد الله بن أبى ابن سلول فقال : « يا رسول الله اخرج بنا الى هذه الأكلب » فأخذ الرسول سلاحه ولبسه ، وخرج معه ألف رجل من المسلمين ولكن عبد الله بن أبى هذا خذل الرسول فى ثلاثمائة رجل فثبت الرسول فى مكانه ومعه سبعمائة ، وكان عدد المشركين فى هذه الموقعة ثلاثة آلاف رجل (٢) .

هكذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم يطبق مبدأ المشورة ويشاور أصحابه فى مهماته العامة والخاصة (٣) ، وتجاوز ذلك فى بعض الأحيان بأن يستشير حتى المرأة وتشير عليه بالشئ فيأخذ به (٤) .

كتب الرسول الى رؤساء القبائل والملوك المجاورين :

لا شك أن ذلك العدد الكبير من الكتاب الذين كانوا يتولون الأمور الكتابية فى حكومة المدينة وذلك العدد الكبير من الكتب والمعاهدات والمواثيق والرسائل المتبادلة يعطينا دليلاً قاطعاً بأن ديوان الانشاء كانت

- (١) ابن هشام : سيرة النبى ، ج ٢ ، ص ٤٥٢ .
- ابن الطقطقى : الفخرى فى الآداب السلطانية ، طبعة ١٣١٧ هـ ، ص ٢٢ .
- (٢) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٣ ، ص ١١-١٢ .
- (٣) ابن خلدون : المقدمة ، طبعة دار الشعب ، ص ٢١١ .
- (٤) ابن قتيبة : صيون الاخبار ، ج ١ ، ص ٢٧ .

نشأته لأول مرة في الدولة العربية الاسلامية زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد وصل عدد الكتب والمواثيق والمعاهدات الى مائتين وستة وأربعين كتابا ، وقد وصلت اليها نصوص تلك الكتب والمواثيق والرسائل (١) ، وقد كانت تتضمن تلك المجموعة الكبيرة من الكتب التي وردت في المصادر التي قام محمد حميد الله بحصرها ونشرها ، معاهدات مع النصارى واليهود ، وعقود صلح بين النبي والقبائل ، ثم كتب الاقطاع الى بعض الأشخاص ، وكتب الأمان ورسائله الى رؤساء القبائل والملوك والأمراء ، وقد وردت اليها أيضا نصوص الكتب التي بعث بها النبي الى أشهر الملوك والأمراء وعددهم تسعة وهم ملوك الروم والفرس والحبشة ، والاسكندرية ، وعمان ، واليامة ، والبحرين ، واليمن ، وملك تخوم الشام (٢) .

وكان الغرض من تلك الكتب التي بعث بها الى الملوك ورؤساء القبائل هو اقامة علاقات مع الدول المجاورة ، والتعريف بالدعوة الاسلامية ، وتأمين طرق التجارة خاصة بين مكة والمدينة ، فاستمال القبائل الأخرى حتى يضيق الخناق على قبيلة قريش ويمنعها من التحكم في طرق التجارة ، تمهيدا لحملها على التسليم بأقرب طريق (٣) .

وكان هذا العمل أيضا توطئة لبعث السرايا لتقصي أخبار قريش ، وتحركاتها ، وقد تمكن في نهاية الأمر من عقد أشهر المعاهدات وهو صلح الحديبية في السنة السادسة للهجرة ، وقد تمكن أيضا من التخلص من خطر اليهود ، اذ كانوا يتعاونون سرا مع قريش ، كما فعل يهود بنى النضير الذين اتصلوا بقريش سرا وأمدوهم بالمعلومات الحربية عن جيش النبي الذي تحرك استعدادا لغزوة أحد ، كما حرضوا قريشا على قتال النبي وأبانوا لهم نقط الضعف في جيش المسلمين (٤) .

(١) انظر محمد حميد الحيدر آبادي : مجموعة الوثائق السياسية ، ص ١ - ٢٠٠ .

(٢) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٤ ، ص ١٠٢٥ - ١٠٢٦ .

(٣) محمد جمال الدين سرود : قيام الدولة العربية الاسلامية ، ص ٨٢ .

(٤) KISTER, M.J.: Notes on the Papyrus Text About Mohammad's Campaign Against The Banu-Al-Nadir.

Archive Oriental NI-32-1964, pp. 233.

وبعث الرسل سرا الى القبائل محاولا التعرف على موقفهم من دعوته ومنهم عمرو بن أمية الضمري بعثه بهدية الى سفيان بن حرب في مكة .
وبعث عروة بن مسعود الثقفي الى قومه بالطائف وبعث جرير بن عبد الله الى ذي قلاع ، وذى رعين باليمن وبعث خبيب بن زيد بن عاصم الى مسيلمة الكذاب ، وبعث صليط بن صليط الى أهل اليمامة (١) .

كما بعث الرسل والمبعوثين الى الملوك على أطراف الجزيرة العربية يحملون الكتب التي تشرح أهداف الدعوة الجديدة ، وداعية الى الدخول في الاسلام وكان يريد بذلك نشر الدعوة الاسلامية على نطاق واسع ذلك لأنه بعث الى الناس كافة وتطبيقا لمبدأ عموم الرسالة (٢) ، كما كانت خطوة هامة لاقامة علاقات خارجية وكان ذلك تابعا من رسالة الاسلام ، حيث أن الرسول مكلف بتبليغ الرسالة الى الناس كافة ، قال تعالى : « الذين يبلفون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا الا الله وكفى بالله حسيبا » (٣) . وقال تعالى : « انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا » (٤) .

خرجت البعوث تحمل الكتب الى الملوك والأمراء تحمل كل هذه المعاني تدعوهم الى الاسلام وقد بلغت من الكثرة حتى أنه خرج منهم ستة نفر في يوم واحد في المحرم سنة سبع للهجرة (٥) . وكان أول مبعوث هو عمرو بن أمية الضمري يحمل كتابا الى النجاشي بالحبشة (٦) . وقيل ان النبي بعث معه كتابين أحدهما يدعوه فيه الى الاسلام ويتلو عليه القرآن والثاني يطلب منه فيه أن يبعث اليه من بقى من المسلمين في الحبشة بعد الهجرة اليها حينما كان الرسول لا يزال بمكة ، كما بعث حاطب بن أبي بلتعه الى المقوقس بمصر ، وشجاع بن وهب الأسدي الى الحارث بن أبي شمر (٧) .

(١) خليفة بن خياط : تاريخ خليفة بن خياط ، ج ١ ، ص ٧٤ .

(٢) محمد حلمي محمد : الخلافة والدولة في العصر الأموي ، ص ١٧ .

(٣) سورة الاحزاب : آية ٢٩ .

(٤) سورة الفتح : آية ٨ .

(٥) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٢ ، ص ٢٢ .

(٦) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٢ ، ص ٢٢ .

(٧) البلاذري : انساب الاشراف ، ج ٤ ، ص ٥٢١ .

أمير غسان يدعوهم الى الاسلام ، وبعث أيضا الحارث بن عمير الأزدي بكتاب الى صاحب بصرى ، وبعث عبد الله حذافة السهمي الى كسرى يدعوهم الى الاسلام ، وبعث دحيه بن خليفة الكلبي الى قيصر الروم (١) ، وبعث سليط ابن عمرو العامري الى هودنة بن علي أمير بلاد اليمامة ، وبعث عمرو بن العاص السهمي الى جيفر وعياذ ابني الجبلندي الأزديين ملكي عمان ، كما بعث سليط بن عمرو أيضا الى ثمامة بن أثال للمرة الثانية ، وبعث العلاء بن الحضرمي الى المنذر بن ساوى العبدي ملك البحرين ، وبعث شجاع بن وهب الى جبلة بن الأيهم الفسائي ، وبعث المهاجن بن أبي أميسة المخزومي الى الحارث بن عبد كلال الحميري ملك اليمن (٢) .

وكانت كتب الرسول الى الملوك والأمراء بلغة مضر وفصحى ألفاظها ، وكان طابعها المميز الايجاز مع ورود بعض الألفاظ في كتبه الى أهل اليمن غير معروفة عند العرب كافة وكان الغرض من وجود هذه الألفاظ افهام القوم ومخاطبتهم بما ألفوه من عبارات وكان يخاطب أيضا الناس على اختلاف شعوبهم وقبائلهم بما يفهمونه (٣) . ولو نظرنا الى نماذج من هذه الكتب لرأينا أنها تشرح الدعوة الاسلامية وتدعو الناس الى توحيد الله واتباع محمد رسول الله . ففي الكتاب الذي بعث به الى النجاشي ملك الحبشة على سبيل المثال يقول : « واني أدعوك الى الله وحده لا شريك له والموالاته على طاعته ، وأن تتبغني وتؤمن بالذي جاءني فاني رسول الله » (٤).

كانت كتبه تدعو الى الاسلام ولكننا نجد نموذجا آخر من كتبه تبين موقفه من أهل الذمة ، فكان يطلب منهم الجزية اذا لم يرغبوا في الاسلام . فقد كتب الى أهل اليمن كتابا : « ان الله قد هداكم ان أصلحتم وأطعتم الله وأطعتم رسوله وأقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأعطيتم من الغنائم خمس الله وسهم النبي والصفي وما على المؤمنين من الصدقة ... فمن أسلم فهو من المؤمنين ومن بقي على دينه ... له ذمة الله وذمة رسوله محمد رسول الله .

(١) نفسه : ص ٥٢١ .

(٢) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٤ ، ص ١٠٢٦ .

(٣) محمد كرد علي : الادارة الاسلامية ، ص ١٧ .

(٤) محمد حميد الله : مجموعة الوثائق السياسية ، ص ٢٤ .

ومن أسلم من يهودى أو نصرانى فانه من المؤمنين له مثل ما لهم وعليه ما عليهم • ومن بقى على دينه عليه الجزية « (١) » •

وقد أسلم أهل همدان فكتب اليهم كتابا ضمن لهم ذمة الله وذمة الرسول على دمايتهم وأموالهم وأرضهم • وكتب بكتاب آخر الى نجران يدعوهم الى عبادة الله أو دفع الجزية أو الحرب وكتب الى أهل هجر ، يطلب منهم طاعة الأمراء ونصرهم على أمر الله وفى سبيله أمر عليهم المنذر بن ساوى (٢) •

ولكن بعد الحوار مع نصارى نجران اتفقوا معه أن يبقوا على دينهم وأن يبعث مع وفدهم أحد أصحابه ليحكم بينهم فى أشياء اختلفوا فيها من أموالهم فبعث معهم أبا عبيدة بن الجراح ، وطلب منه أن يقضى بينهم بالحق (٣) ، وعاهدوه على الجزية فصالحهم على أن يدفعوا ألفى حلة من حلل الأوقى قيمة كل حلة أربعون درهما فما زاد أو نقص فعلى حساب ذلك ، وكتب لهم فى ذلك كتابا على أن يعطوا ألفا منها فى صفر وألفا فى رجب وعليهم ثلاثون دينارا مثواة رسله شهرا فما فوق ، وفرض عليهم دروع وضمن لهم جوار الله وذمة محمد ، ومن أكل الربا منهم فذمة النبى منه براء (٤) •

حقق الرسول أكبر نصر على المشركين بفتح مكة فقهر قريشا فى عقر دارها ثم بعد ذلك أرغم ثقيف على الاستسلام ، فغضب اليه وفود العرب من كل وجه ذلك أن قريشا كانوا أمام الناس وسادتهم وأهل البيت الحرام وقادة العرب وهى التى وقعت لحرب الرسول فلما دانت قريش للإسلام وعرفت القبائل العربية أن لا طاقة لهم بحرب الرسول دخلوا فى دين الله أفواجا ، قال تعالى : « اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا فسيح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا » (٥) •

(١) البقوبى : تاريخ البقوبى ، ج ١ ، ص ٨٠ وما بعدها .

(٢) نفسه : تاريخ البقوبى ، ج ١ ، ص ٨١ .

(٣) ابن هشام : سيرة النبى ، ج ٢ ، ص ٤٢١ - ٤٢٢ .

(٤) البقوبى : تاريخ البقوبى ، ج ١ ، ص ٨٣ .

(٥) سورة النصر : آية ١-٢ .

ابن هشام : سيرة النبى ، ج ٤ ، ص ٩٨٥ .

النظام الإداري للدولة العربية الإسلامية في حياة الرسول :

عندما افتتح الرسول مكة ، وفرغ من تبوك ، وأسلمت ثقيف ، وبايعت ، قدمت إليه وفود القبائل العربية من جميع جهات الجزيرة العربية معلنة إسلامها وولاءها للرسول ، وكان ذلك في السنة التاسعة للهجرة حتى سميت بسنة الوفود (١) ، وذلك بعد أن أيقنت القبائل أن لا طاقة لها بحرب الرسول بعد أن دانت له قبيلة قريش ، وكانت بيعة القبائل على الطساعة والولاء وقد أوكل الرسول إدارة المناطق الخاضعة لتلك القبائل إلى رؤساء القبائل فيها ، وبذلك اتسعت الدولة الإسلامية وأصبحت حكومتها لا مركزية ، اكتفت بخضوع القبائل لسلطانها وقبول حكمها ، وأصبح كل أمير يحكم منطقته وقد ضمنت تلك القبائل دفع الزكاة وباختصار أصبحت الدولة الإسلامية تشتمل على المناطق التالية :

(١) مناطق الحجاز ونجد التي خضعت للدولة بالفتح .

(٢) البلاد التي قبلت الولاء للدولة الإسلامية التي كانت تحت حكم الأمراء والملوك أما بإسلامها ، أو قبولها دفع الجزية ، مثل مملكتي البحرين ، ومملكة عمان ، وامارة تيماء وامارة أيلة ، وامارة دومة الجندل ، وامارة نجران ، وامارة اليمن .

(٣) جميع المناطق التي تقطنها القبائل العربية التي أرسلت وفودا بايعت الرسول على الإسلام والطاعة .

عند ذلك خطا الرسول الخطوة الإدارية التالية وهي تعيين العمال على المناطق الجديدة فأناوب عنه عمالا يعلمون الناس أمور الدين ويؤمنونهم في الصلاة ويجمعون الزكاة (٢) .

وأصبحت المدينة هي عاصمة الدولة العربية الإسلامية وأصبح الرسول يشرف بنفسه على الإدارة فيها وعلى المناطق المجاورة ، أما بقية أجزاء الدولة فقسمت إلى مناطق إدارية وهي : تيماء ، الجندل ، منطقة بني كندة . مكة .

(١) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٤ ، ص ٩٨٥ .

(٢) حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام السياسي ، ج ١ ، ص ٤٥٢ .

نجران ، اليمن ، حضرموت ، عمان ، البحرين ، وعين على كل منطقة عاملا
من عنده .

وكانت هناك عادة متبعة عند الرسول وهي تعيين نائبا عنه في المدينة
عندما يخرج للجهاد يعينه على الصلاة بالناس ويتولى ادارة الدولة في غيابه
وكان أول من استعمل من هؤلاء النواب عمر بن أم مكتوم ، وقد عينه على
الصلاة واستعمل كذلك أبا لبابة بن الروحاء (١) .

وقيل انه استعمل ابن أم مكتوم ثلاث عشرة مرة عند خروجه الى غزوة
الابواء ، وغزوة بواط ، وذى المشيرة ، وخروجه ناحية جهينه ، وحين سار
الى بدر (٢) ، بينما يذكر ابن قتيبة (٣) ، أن ابن أم مكتوم قدم الى المدينة
مهاجرا بعد بدر يسيّر ويذكر الطبرى (٤) « فعزا رسول الله صلى الله عليه
وسلم - في قول جميع أهل السيرة - فيها - أى في السنة الثانية للهجرة
- في ربيع الأول بنفسه غزوة الابواء - ويقال كان بينهما ستة أميال
هى بعذاثها » واستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة حين خرج
اليها سعد بن عباد بن دليم . ويستطرد الطبرى حتى يذكر غزوة ذات
المشيرة وان النبى استخلف أبا سلمة بن عبد الأسد ، بينما يذكر ابن
الخياط (٥) ، بأن النبى استعمل على المدينة أبا لبابة في غزوة السويق وغطفان
وأحد ، وحمراء الأسد ونجران وذات الرقاع وحجة الوداع ، والواضح
ان الأمر التبس على ابن الخياط حين ذكر أن ابن مكتوم استخلف على
المدينة ثلاث عشرة مرة ، ولم يذكر الا خمس مرات ، بينما سبع مرات
استخلف فيها أبو لبابة على المدينة وهو يريد أن يقول أن ابن أم مكتوم

(١) ابن هشام : سيرة النبى ، ج ٢ ، ص ٤٤٥ .

(٢) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ١ ، ص ٧١ .

(٣) ابن أم مكتوم : هو عيسر بن قيس الأعمى ، من بنى عامر بن لؤى ، واسم أم مكتوم

عاتكة بنت عبد الله بن منكفة (خليفة بن خياط - تاريخه ج ١ ، ص ٧١) وقد

قدم الى المدينة مهاجرا وقد ذهب بصره استخلفه الرسول على المدينة في غزواته

وشهد القادسية ومات بالمدينة (ابن قتيبة - المعارف ، ص ٢٩٠) .

(٤) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ٢٦١ .

(٥) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ١ ، ص ٧١ .

وأباً لبابة استتملا على المدينة ثلاث عشرة مرة وليس ابن أم مكتوم وحده .
ومن الذين استعملهم النبي على المدينة أباً مسلمة بن عبد الأسد ،
وزيد بن حارثة في السنة الثانية للهجرة (١) ، واستخلف أباً رهم الغفاري ،
أى كلثوم بن حصن حين خرج الى مكة ومن مكة الى حنين والطائف (٢) ،
ومن أشهر عماله أيضاً عتاب بن أسيد (٣) ، الذي استعمله على مكة عندما
خرج الى غزوة حنين وبقي والياً عليها حتى توفي النبي ، وترك النبي
معه في مكة أباً موسى الأشعري ، ومعاذ بن جبل ليعلموا الناس القرآن
ويفقهاهم في الدين .

وعين الرسول كذلك عمالاً على المناطق الأخرى ، فقد عين عمرو بن
مخزوم بن حزم الأنصاري عاملاً على نجران ، وعين زياد بن لبيد من
الأنصار أيضاً من بنى بياضة عاملاً على حضرموت ، وخالد بن سعيد
ابن العاص بن أمية عاملاً على صنعاء والمهاجر بن أبي أمية المخزومي عاملاً
على كندة والصف ، وعين أباً موسى الأشعري عاملاً على زييد ورمع وعدن
والساحل ، كما عين معاذ بن جبل الأنصاري على جند وأوكل اليه القضاء
وتعليم الناس الاسلام وشرائعه وقراءة القرآن ، وكلفه أيضاً قبض الصدقات
من عمال اليمن (٤) .

كما أبقى الرسول على حكام المناطق الأخرى من الأمراء والملوك على
أعمالهم سواء من أسلم منهم أو من قبل دفع الجزية وسموا جميعاً الأمراء (٥).
ومن الذين أطلق عليهم اسم الأمير باذان بن سامان ولد يهرام أقره على

(١) ابن الأثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٧٨ .

(٢) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ١ ، ص ٧٢ .

(٣) قتاد بن أسيد : هو عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية ، أسلم يوم فتح مكة ولما

خرج النبي الى حنين استعمله على مكة فلم يزل عليها حتى توفي النبي ومات هو

وأبو بكر في وقت واحد ، ولم يعلم أحد منهما بموت الآخر (ابن قتيبة ،

المعارف ، ص ٢٨٢) .

(٤) البلاذري : أنساب الأشراف ، ج ١ ، ص ٩٢٩ .

(٥) سيد أمير على : مختصر تاريخ العرب ، ص ٦٧ .

اليمين وهو أول من أسلم من ملوك العجم (١) . ويبدو أن لقب أمير كان يستعمل بدل العامل أو الوالى ، وهذه التسمية آتية من امرة الجيش فكان يطلق على قادة سرايا الرسول أمراء ، وسنجد مستقبلا أن لقب الأمير يطلق على كبار الولاة الذين يعينون من قبلهم عمالا على المناطق الداخلة فى نطاق ولاياتهم .

كان الرسول يضع شروطا لا بد من توافرها فيمن يعينه عاملا فكان يتخير عماله من ذوى الصلاح والدين والعلم ومن المنظور اليهم من العرب حتى يكون سلطانهم أقوى على المؤمنين وغيرهم ويحسنون العمل فى ولاياتهم (٢) . وذلك لأن مهمتهم لم تكن ادارية فحسب بل كانت مهمتهم أيضا تعليم الناس الدين وامامتهم فى الصلاة وحث الناس على حفظ القرآن وتطبيق أحكام الشريعة الاسلامية ، وجمع الزكاة وهى ركن أساسى من أركان الدين ، ولهذا لا بد أن يكون العامل من الفقهاء ومن أصحاب التقوى والصلاح ، حتى يقتدى به الناس ، ومع ذلك كان الرسول لا يتركهم دون رقابة شديدة ، بل كان يحاسبهم ان وقعوا فى الخطأ ، فكان يستوفى الحساب عليهم يحاسبهم على المستخرج والمصروف ، ومن أمثلة هذه المحاسبة أنه استعمل رجلا من الازد اسمه ابن اللثية على الصدقات ولما رجع حاسبه فقال الرجل : هذا لكم وهذا اهدى الى ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم : ما بال الرجل نستعمله على العمل ما ولانا الله فيقول : هذا لكم وهذا اهدى الى ؟ أفلا قعد فى بيت أبيه وأمه فنظر أيهدى اليه أم لا ؟ والذي نفسى بيده لا نستعمل رجلا على العمل ما ولانا الله فيفل منه شيئا ، الا جاء به يوم القيامة يحمله على رقبته ، ان كان بميرا له رغاء ، وان كان بقرة لها خوار ، وان كانت شاة تيقر ، ثم رفع يديه الى السماء وقال : اللهم هل بلغت قالها مرتين أو ثلاث (٣) .

وكان يسمع ما ينقل عن عماله من أخبار وقد عزل العلاء بن الحضرمي

(١) الديار بكرى : تاريخ الخميس ، ج ٢ ، ص ١٨١ .

(٢) محمد كردطلى : الادارة الاسلامية ، ص ١٢ .

(٣) ابن قيم الجوزية : الطرق الحكيمة ، طبعة ١٩٦١ ، ص ٢٨٩ - ٢٩٠ .

عامله في البحرين لأن وفدا من عبد القيس شكاه الى الرسول ، وولى بدلا منه ابان بن سعيد وأمره أن يستوصى بعبد القيس خيرا وأن يكرمهم (١) .

كما كان الرسول يوصى أمراء السرايا بتقوى الله وبمن معه من المسلمين خيرا ويأمرهم أن يقتلوا من كفروا بالله ، ولا يغفلوا ولا يغدروا ، ولا يمثلوا ولا يقتلوا وليدا وأن يدعوا عدوهم قبل قتاله الى ثلاثة أمور : دعوتهم الى الاسلام ، فاذا أجابوهم قبلوا منهم ، وكفوا عنهم وطلبوا منهم التحول الى دار المهاجرين ويتركون دارهم وان لهم ما للمهاجرين ، وعليهم ما عليهم ، وان أبوا التحول أصبحوا كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذي يجرى على المسلمين ولا يكون لهم في الفينة والنهى شيء الا أن يجاهدوا مع المسلمين فان أبوا طلبوا منهم الجزية وكفوا عنهم ، وان أبوا دفع الجزية قاتلوهم (٢) .

(١) محمد كردملى : الادارة الاسلامية ، ص ١٢-١٣ .

(٢) أبو عبيدة : الاموال ، ص ٢٤-٢٥ .

ثانيا : النظام المالى

(١) الغنائم والجزية :

كانت الموارد المالية فى الدولة العربية الاسلامية فى عهد الرسول تمثل فى الغنائم والفقء والزكاة والجزية - فقد عين الرسول عمالا لجباية وتنظيم وصرف هذه الأموال فكان هناك شخص يسمى صاحب المغائم يعينه الرسول فى كل غزوة ، ويوكل اليه مهمة جمع الغنائم وحفظها ، حتى يقرر النبى صرفها ، وكان هناك آخر للجزية يتولى تقدير قيمتها ويجمعها من الملتزمين بها ، كذلك كان هناك عامل الصدقات الذى يتولى جمع الصدقات ، ثم يسلمها الى المستوفى ، الذى يسلمها بدوره الى النبى صلى الله عليه وسلم (١) .

ولم يكن للرسول بيت مال ، بل كان يجمع مال الجزية ، والصدقات فى بيته وبيوت أصحابه ، وكان يسرع بتقسيمه ، وغالبا ما كان الفقء يقسم فى يومه ، اذا كان من الحيوانات مثل الخيول ، والشياء ، والابل ، والبغال (٢) .

لذلك كانت الناحية المالية تشد اقتباه النبى ، اذ رأى أنه لا بد من توفير الأموال للصرف منها على شئون الرعية وشئون الجهاد ، لذلك نراه يعين عمالا كما ذكرنا يجمعون أموال الغنائم فى غزواته ، فقد عين مثالا عبد الله بن كعب بن عوف ولاء الغنائم يوم بدر وفى خيبر أيضا وكان معيقب بن فاطمة يتولى كتابة المغائم ، كما كان عبد الله بن كعب يتولى خمس الرسول فى بعض الغزوات (٣) .

واعتنى الرسول فى بداية الأمر بالغنائم كمصدر هام من مصادر الأموال التى يستفيد منها المقاتلون المسلمون ، وكانت أول غنيمة غنمها المسلمون فى غزوة نخلة بين مكة والطائف فى سرية عبد الله بن جحش فى اثنى عشر رجلا من المهاجرين ، حيث ترصد بهذه المنطقة لقريش ، فمرت به غير لهم

(١) عبد الخالق النواوى : النظام المالى فى الاسلام ، ص ١٠ .

(٢) محمد كردعلى : الاسلام والحضارة العربية ، ج ٢ ، ص ١٠٠ .

(٣) عبد الحى الكتانى : الترتيب الادارية ، ج ١ ، ص ٢٨١ - ٢٨٢ .

تحمل زيبا وادما من تجارة قريش (١) ، وعندئذ قدم عبد الله بن جعش بالمير وبأسيرين على الرسول وعزلوا منها الخمس للرسول ، وقسم سائرهما بين أصحاب عبد الله بن جعش ، وكان ذلك قبل أن يفرض الله قسمة المغانم واخراج الخمس (٢) .

وكان عبد الله بن جعش هو الذي أشار على الرسول بهذه المرة حيث قال له : يا رسول الله أنطمع أن تكون لنا غزوة ، نعطي فيها أجر المجاهدين (٣) . وقد أنزل الله في هذه المناسبة قوله : « ان الذين آمنوا والذين هاجروا ، وجاهدوا في سبيل الله ، أولئك يرجون رحمة الله ، والله غفور رحيم (٤) » .

وكان الخمس الذي تناوله الرسول في هذه الغزوة هو أول خمس في الاسلام (٥) .

سمع الرسول أن أبا سفيان بن حرب مقبل من الشام في غير لقريش عظيمة فيها أموال لقريش ، وتجارة من تجاراتهم ، وفيها ثلاثون أو أربعون راكبا من أهم شخصيات قريش، منهم مخزومة بن نوفل بن أhib بن عبد مناف ابن زهرة وعمر بن العاص بن وائل بن هشام بن سميذ بن سهم ، عندما سمع الرسول بذلك ندب المسلمين اليهم وقال : هذه غير قريش فيها أموالهم فأخرجوا اليها لعل الله أن يفتحكموها » (٦) وعندما علم سفيان باستعداد المسلمين لملاقاة قافلته استنجد بقريش لحماية أموالهم (٧) . وكان هذا هو السبب الرئيسي لحدوث غزوة بدر الكبرى وجرت الاستعدادات بين الطرفين ، وحدثت المعركة الفاصلة في السنة الثانية من الهجرة التي كانت

(١) الطبري : الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٦٢ .

(٢) نفسه : ص ٢٦٢ .

ابن الاثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٧٩ .

(٣) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٥٢٩ .

(٤) سورة البقرة : آية ٢١٨ .

(٥) ابن الاثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٧٩ .

(٦) الطبري : الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٧٠ .

(٧) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٤٤٠ .

اشارة البدء للمسلمين لبداية مرحلة جديدة في الجهاد وكانت في ذات الوقت انذارا لقريش والقبائل المعادية لحكومة المدينة ، وبعد نهاية المعركة أمر الرسول بما في المعسكر مما جمع الناس أن يجمع فجمع واختلف الناس فيه فادعى الذين جمعوه بأنه لهم وادعى المقاتلون بأنه لهم وقال حراس النبي : والله ما أنتم أحق به منا (١) وعندما ظهر الاختلاف أراد الرسول أن يقسم الأموال بينهم على السواء (٢) . فأنزل الله سبحانه وتعالى آية الأنفال : يسألونك عن الأنفال ، قل الأنفال لله والرسول ، فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله ان كنتم مؤمنين » (٣) . وبذلك اتزعزع الله الأنفال من بين أيديهم وردّها على الرسول .

ثم نزلت بعد ذلك آية الغنائم اذ قال تعالى : « واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ، ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » (٤) .

قرر الرسول حسم الأمور مع اليهود ، الذين أصبحوا مصدر فتنة ومكنا للخطر على الدولة العربية الاسلامية الناشئة وخاصة بعد أن نقضوا الصحيفة ، فأراد الرسول أن يقف منهم وقفة حاسمة لقطع دابرهم ، والقضاء على فتنتهم فقد نقض يهود بنى قنيقاع ما كان بينهم وبين الرسول من عهود وحاربوا فيما بين بدر وأحد (٥) وذلك في السنة الثانية للهجرة فقرر الرسول غزوهم بعد أن حذرهم جبريل عليه السلام منهم (٦) ، فحاصروهم الرسول خمس عشرة ليلة لا يطلع منهم أحد حتى نزلوا على حكم الرسول ، وأمر باخراجهم من المدينة بعد أن أخذ سلاحهم وآلة صياغتهم - اذ كانوا

(١) نفسه : ص ٤٦٩ . - الطبري : الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٨٥ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٩٠ .

(٣) سورة الانفال : آية ١ .

(٤) سورة الانفال : آية ٤١ .

(٥) الطبري : الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٩٧ .

اتخذت قبيلة بنى قنيقاع اليهودية من التفاف سلاحا لحرب النبي صلى الله عليه وسلم فقد تظاهروا بالاسلام واخذوا يحشون المتنافقين من الاوس والخزرج على تكذيب النبي والسخرية من دينه ، وهو ما حرمته الصحيفة (السيد عبد العزيز سالم ، تاريخ الدولة العربية ، ص ٢٥٨) .

(٦) الطبري : المصدر السابق ، ص ٢٩٧ .

صاغة - وأخذ لنفسه الخمس وقسم أربعة أخماس الغنائم على أصحابه
ثم ثقلهم عبادة بن الصامت الى مكان يسمى ذياب (١) ، وكان تقسيم الغنائم
وفق آية الغنائم السابقة .

كما غنم الرسول مساحات كبيرة من الأراضى التى يديرها اليهود ،
حيث أصبحت تلك الأراضى فيئا للرسول ومصدرا من مصادر الأموال
لدولته وكانت أرض يهود بنى النضير أول أرض أفاءها الله عليه (٢) . اذ أن
أرضهم لم تفتح عنوة ولم يوجف عليها المسلمون بخيل ولا ركاب ، فكانت
خاصة للرسول (٣) ، فقد كان موقف يهود بنى النضير كموقف سابقهم من
يهود بنى قنيقاع ، فقد ظنوا أن هزيمة المسلمين فى أحد أظهرت ضعف
المسلمين أمام أعدائهم ولم يعودوا يستطيعون الوقوف أمام القبائل العربية
وقد دفعهم ظنهم الى التمرد على الرسول ونقض ما كان بينهم وبينه من عهد
ومواثيق فقد حاولوا قتل الرسول وكانت تلك المحاولة السبب المباشر فى
اتخاذ الرسول قراره بتأديبهم ذلك أن عمر بن أمية الضمرى قتل رجلين من
بنى عامر عند عودته من بئر معونة التى وجهه الرسول اليها وكان لهما من
رسول الله جوار وعهد وكتب عامر بن الطفيل الى الرسول يطلب منه دفع
ديتهما ، فانطلق الرسول الى قباء واستعان ببنى النضير فى دفع دية الرجلين
من بنى عامر وكان بين بنى النضير وبنى عامر حلف فأوعزوا لرجل منهم أن
يقتل الرسول لذلك تهيأ الرسول لحربهم بعد أن تبين له غدوهم وسار بالناس
اليهم وحاصرهم (٤) ، حتى نزلوا على الجلاء وان لهم ما حملت ابلهم
من الأمتعة الا الأسلحة وكان ذلك فى السنة الرابعة للهجرة وضمن لهم
الرسول دماءهم فخرجوا الى الشام بابلهم وقد أسلم منهم رجلان هما :
ليامين بن عمير ، وأبو سعد بن وهب فأحرزا أموالهما وقسم الرسول الأموال
المنقولة دون الأراضى على المهاجرين دون الأنصار ، ولم يعط من الأنصار

- (١) نفسه : ص ٢٦٨ .
(٢) أبو يعلى : الاحكام السلطانية ، ص ١٩٩ .
(٣) أبو مبيدة : الاموال ، ص ٧ .
(٤) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٣٦ - ٣٧ .

الا سهل بن حنيف وأبا دجاجة سماك من حرسه لانهما فقيران (١) .
 وقيل ان الرسول انما أعطى المهاجرين دون الأنصار لأن المهاجرين
 نازلون مع الأنصار في بيوتهم فخبر الرسول الأنصار ، اما أن يعطى المهاجرين
 في مقابل تركهم بيوت الأنصار واما القسم بين الجميع على أن يظلوا معهم في
 بيوتهم .. فرحبوا بالخيار الأول (٢) .

وقد استقر يهود بنى النضير بعد اخراجهم من المدينة في منطقة اذرعات
 وأريحا بالشام (٣) .

أما قبيلة بنى قريظة — القبيلة اليهودية الثالثة — فقد كان موقعهم
 موقفا مشينا اذ حزبوا الأحزاب على الرسول — واتصلوا بأعدائه — وتقضوا
 ما كان بينهم وبين النبي من عقد وعهد (٤) . وكاد موقعهم هذا يؤدي الى
 هلاك المسلمين في غزوة الخندق ، لذلك قرر الرسول أن ينزل فيهم حكم الله
 جزاء خيانتهم ، فقد اتصلوا بقبيلة قريش ، واتفقوا معهم على حرب النبي
 لذلك أمر جبريل عليه السلام محمدا بالمسير اليهم فأمر الرسول مؤذنه أن
 يؤذن في الناس ، بأن من كان مطيعا لا يصلين العصر الا بنى قريظة ، فخرج
 اليهم واستعمل على المدينة ابن مكتوم (٥) وحاصره الرسول خمس وعشرين
 ليلة ، حتى جدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب ، وبعثوا الى الرسول
 أن يبعث اليهم لبابة بن عبد المنذر فأرسله الرسول اليهم ، ولكنه خان
 الرسول في القول ، ثم بعث اليهم أحد الأوس ، وهم حلفاء بنى قريظة
 — وهو سعد بن معاذ — فقرر هذا أن يقتل الرجال وتقسم الأموال وتسبي
 الذراري والنساء ، وكان هذا الحكم هو حكم الله فيهم فضرب الرسول
 أعناق الرجال وكان عددهم يتراوح ما بين ستمائة الى تسعمائة رجل (٦) ،
 أما سبيهم فكان سبعمائة وخمسين رأسا ، وكان هذا السبي فيثا للنبي —

- (١) أبو يعلى : الاحكام السلطانية ، ص ١٩٦ .
- (٢) الشيباني : شرح كتاب السير الكبير ، طعة ١٩٥٨ ، ج ٢ ، ص ٦٠٩ .
- (٣) الواقدي : مفاتيح رسول الله ، طعة ١٩٤٨ ، ص ٢٩٠ .
- (٤) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٧٠٦ .
- (٥) نفسه : ص ٧١٥ - ٧١٦ .
- (٦) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٧٢١ .

ثم أخذ الرسول من الفء سبعة عشر من الحلل وقسمها في أهله ، وقسم ما تبقى الى نصفين - بعث بأحدهما مع سعد بن عبادة الى الشام وبعث النصف الباقي الى أرض غطفان وأمر الرسول أن تتفحل بالخيول ففعلوا ، وجلبوا خيلا عظيمة فجعلها الرسول في المؤمنين قوة في سبيل الله (١) ، ثم قسم الرسول أموالهم ونساءهم وأبناءهم على المسلمين فكان للفارس ثلاثة أسهم ، للفارس سهمان وللراجل سهم ، وكان عدد الخيل التي أسهم اليها ستة وثلاثين (٢) ، وكان مجموع السهمان ثلاثة آلاف واثنين وسبعين سهما (٣) .

وكان هذا الفء أول فء أخرج منه الخمس ووزعت فيه الأسهم (٤) ثم التفت الرسول بعد ذلك الى القبيلة اليهودية الرابعة وهي يهود بني المصطلق، فخرج اليهم بعد أن سمع باستعدادهم لحربه واستخلف على المدينة أبا ذر الغفاري ، والتقى بهم على ماء لهم يقال له المريسيع من ناحية قديد الى الساحل ، فقتل منهم من قتل ونفل الرسول أبناءهم ونساءهم وأموالهم (٥).

أما يهود خيبر ، فقد افتتح الرسول أرضهم عنوة بعد قتال وأصبحت أرضهم فيئا للرسول ، ونزلوا على الجلاء عن أرضهم ، ولكن الرسول دعاهم وقال لهم : ان شئتم دفعت اليكم هذه الأموال على أن تعملوها ، وتكون ثمارها بيننا وبينكم وأقركم ما أقركم الله ، فقبلوا (٦) . ويبدو أن الرسول يقصد الأرض وليس الأموال المنقولة لأن المنقولة خمسها وقسمها وبذلك استقر يهود خيبر بأرضهم يزرعونها ، وكان يبعث اليهم عبد الله بن رواحة يشرف على خرص الثمر ويقسمه وفق ما قرره الرسول ، وكان ابن رواحة يخيرهم اما أن يخرص هو ويخيرهم في النصف أو أن يخرصوا هم ويخيروه

(١) الوافدي : مفازي رسول الله ، ص ٢٩٩ - ٢٠٠ .

(٢) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٣ ، ص ٧٢٤ .

- ابن الاثير : الكامل ، ج ١ ، ص ١٢٨ .

(٣) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٢ ، ص ١١٨ .

(٤) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٣ ، ص ٧٢٤ .

(٥) نفسه : ص ٧٥٧ - ٧٥٨ .

(٦) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٨١٦ - ٨١٧ .

في النصف (١) .

وقيل ان أرض خيبر كانت ثمانية حصون هي : ناعم ، القموص ، حصن الصعب بن معاذ - وهو أعظم حصون خيبر وأكثرها مالا وطعاما وحيوانا - ثم حصون شق والنظاة والكتيبة - وهذه الستة فتحت عنوة - ثم افتتح حصنا الوطيح والصلح ، ملك الرسول منها ثلاثة حصون الكتيبة أخذها في الخمس ، والوطيح والصلح فينا ، وقسمت الخمسة حصون الأخرى بين الفاتحين (٢) ، لكن هذا التقسيم كان في بداية الأمر ثم رد عليهم الأرض كما ذكرنا ، وقد قسم الأموال ستة وثلاثين سهما جعل كل سهم منها مائة سهم وعزل نصفها لنوائبه ، وما ينزل به ، وقسم النصف الباقي بين المسلمين ثم قرر إعادة الأرض اليهم يزرعونها بنصف الثمار (٣) .

وجريا على عادة الرسول في كل غزوة ولى الرسول قسمة الأموال كلا من جبار بن صخر الأنصاري من بنى سلمة ، وزيد بن ثابت من بنى التجار ، وكانا حاسبين قاسمين واستعمل على المغانم فروة بن عمرو البياضى ، وكان سهم الرسول يعطى منه على ما أراه الله من السلاح والكسوة ، وأعطى منه أهل بيته ، ورجالا من بنى عبد المطلب وغيرهم (٤) .

عندما سمع يهود فدك بما حدث ليهود خيبر أدركوا أن الدائرة ستكون عليهم فبعثوا الى الرسول سفيرا من عندهم ، وهو محيصة بن مسعود ليعرض عليه الصلح ، فقبل منهم الرسول وصالحهم ، على أن له نصف أرضهم ، ونخيلهم يعاملهم عليه ، ولهم النصف الآخر (٥) . وبذلك أصبحت أموال فدك فينا خالصا للرسول لأن أرضهم لم تفتح عنوة ولأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب (٦) .

وفي السنة السابعة للهجرة انصرف الرسول والمسلمون من خيبر الى

- (١) أبو يوسف : الخراج ، ص ٥٤ .
- (٢) أبو عبد الله الكرجي : سيرة المصطفى ، ورقة ٢٠ ، مخطوطة بمعهد المخطوطات برقم ٥٨٠ .
- (٣) أبو عبيد : الأموال ، ص ٥٦ .
- (٤) ابن سيد الناس : عين الاثر ، ج ٢ ، ص ١٣٩ .
- (٥) أبو يعلى : الاحكام السلطانية ، ص ٢٠١ .
- (٦) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٦٨ .

وادی القرى (١) وكانت أرض وادی القرى ثلثها لبنی عذرة وثلثاها لليهود،
فصالحهم الرسول على أن تكون الأرض ثلاثة أثلاث ، ثلث للرسول ، وثلث
لبنی عذرة ، وثلث الآخر لليهود (٢) .

وكانت هذه الفنائم تشكل مصدرا مهما من مصادر الأموال لحكومة
المدينة . وكان تقسيمها يجرى وفق ما قرره الآية الكريمة أربعة أخماسها
لن قاتل عليها والخمس الآخر على أربعة أقسام ربع لله ولرسوله ولذي
القربى — أى قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم — فما كان لله وللرسول فهو
لقرابة النبی — ولم يأخذ الرسول من الخمس شيئا ، والربع الثاني لليتامى ،
والربع الثالث للمساكين ، والربع الرابع لابن السبيل ، وكان الرسول يأتي
بالغنيمة ويضرب بيده فما وقع من شئ يجعله للكعبة ، وهو سهم بيت الله
عز وجل ، ثم يقسم ما بقى على خمسة أسهم يكون للنبي سهم ولذوى
قرباه سهم ، وللمساكين سهم ، ولابن السبيل سهم ، وسهم الكعبة هو
سهم الله (٣) .

أما المصدر الثاني من مصادر المال هو مال الجزية ، وقد جاء ذكرها
بادىء ذى بدء فى الكتب التى بحث بها الى الملوك . ففقد اشترط عليهم
الاسلام أو دفع الجزية ، اذا كانوا من أهل الكتاب ، مثل اليهود والنصارى
وقيل أنه فرضها حتى على المجوس ، فقد كتب الرسول الى معاذ بن جبل
عندما بعثه الى اليمن : أن يأخذ من كل حالم أو حاملة دينارا ، أو قيمته ،
وفرض الجزية على أهل اليمن فهم من العرب من أهل الكتاب ، ومن اليهود،
فقد ذكر فى كتابه : « ولا يفتتن يهوديا عن يهوديته » (٤) .

وقد أخذت الجزية من المشركين صفارا وذلة ، كما ورد فى القرآن
الكریم . قال تعالى : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ،
ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، ولا يدينون دين الحق ، من الذين أوتوا

(١) نفسه : ص ٩٦ .

(٢) أبو يعلى : الاحكام السلطانية ، ص ٢٠١ .

(٣) أبو عبيد : الاموال ، ص ١٣ - ١٤ .

(٤) يحيى بن دم : كتاب الخراج : الطمة الثانية ١٢٨٤ هـ ، ص ٦٨ .

الكتاب ، حتى يعطوا الجزية عن يد ، وهم صاغرون » (١) .

والجزية غير مقدرة شرعا ، فالحد الأدنى مقدر ، ولكن الحد الأقصى متروك لاجتهاد الامام ، وهي تؤخذ من الكافر على كفره وتسقط عنه اذا أسلم (٢) .

فرض الرسول على أهل اليمن دينارا على الشخص كحد أدنى ، كما فرضها على أهل نجران ألف حلة ، ثمن كل حلة أوقية من الفضة (الاوقية ٤٠ درهما) وان أدوا حلة ثمنها أقل من أوقية حسب فضل ذلك ، وأخذ منهم مقدار النقصان ، وان أدوها فوق ثمنها حسب لهم فضل ذلك ، ويؤخذ منهم بقيمته من سلاح أو خيل أو ركاب أو عرض تجارة ، وطلب منهم أن يضيّقوا رسل الرسول شهرا فما دون (٣) .

كما فرض الرسول على المدن الشمالية الجزية ، جزية مشتركة كما فعل مع أهل تيماء الذين صالحوه على الجزية ، وأقاموا في بلادهم وأرضهم ، كما صالح أهل تبوك على الجزية ، وكذلك أهل أذرح صالحهم على مائة دينار في كل رجب ، وأقر أهل تبالة وجرش على ما أسلموا ، وجعل على كل حالم فيهم من أهل الكتاب دينارا ، واشترط عليهم ضيافة المسلمين ، وكذلك جعل على كل حالم في أيلة دينارا في السنة فبلغ ما أعطوا ثلثمائة دينار (٤) .

كل هذه الأموال الواردة من الغنائم والفىء والجزية كانت تصرف بعد جمعها مباشرة ، لعدم وجود بيت المال ، فالفىء كان يقسم من يومه ، وخاصة الحيوانات كالابل والخيال والبغال ، والغنائم كانت تقسم بعد انتهاء المعركة مباشرة ، وكان الرسول يعطى من هذه الأموال المؤلفعة قلوبهم حتى يؤلف قلوبهم الى الاسلام ، لأن اسلامهم لا يزال ضعيفا . فقد أعطى يوم حنين جماعة منهم وهم : الأقرع بن حابس التميمي ، وعيينه ابن حصن القزاري مائة من الابل ، وأعطى عباس بن مرداس السلمى خمسين ،

(١) سورة التوبة : آية ٢٩ .

(٢) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ١٤٢ .

(٣) أبو يوسف : الخراج ، ص ٧٨ .

(٤) أبو عبيد : الاموال ، ص ٤١ .

فشق ذلك عليه فقال آياتا من الشعر فأتاه بها وأنشده إياها فقال الرسول
لبلال : اقطع عنى لسان العباس ، فأعطاه حتى أرضاه (١) .

ومن المؤلفات قلوبهم أيضا : أبو سفيان بن حرب ، وابنه معاوية - وقد
حسن اسلامه - ، وحكيم بن خزام - حسن اسلامه - والحرث بن هشام
أخو أبي جهل بن هشام - ثم حسن اسلامه - وسهيل بن عمرو - ثم حسن
اسلامه - ، والعلاء بن حارثة الثقفي ، ومالك بن عوف ، وقيس بن مخزومة
- ثم حسن اسلامه - وجبير بن مطعم - ثم حسن اسلامه أيضا - (٢) .

كما كان الرسول يعطى أهل الصفة ، وهم ناس من أصحاب الرسول
لا منازل لهم كانوا ينامون في المسجد على عهد النبي ، ليس لهم مأوى غيره،
وكان الرسول يدعوهم اليه بالليل ويفرقهم على أصحابه ، وتتعشى طائفة
منهم معه ، حيث لا مساكن لهم ولا عشيرة ، وقيل أنهم ثلاثون رجلا ، ليس
عليهم أردية (٣) .

(٢) الزكاة ومصارفها :

تعنى الزكاة لغويا الطهارة والنماء والبركة والمدح - كل هذه المعاني
جاءت في القرآن الكريم والحديث ، فالزكاة طهورة الأموال ، وزكاة الفطر
طهورة الأبدان (٤) ، وقال تعالى في الزكاة : « خذ من أموالهم صدقة
تطهرهم وتزكهم بها (٥) » وقال تعالى : « والذين في أموالهم حق معلوم ،
للسائل والمحروم » (٦) ، وقال تعالى : « وفي أموالهم حق للسائل
والمحروم » (٧) .

وقد قيل ان الزكاة فرضت في السنة الثالثة للهجرة ، وقيل في السنة

(١) ابن عبد ربه : العقد الفريد ، طبعة ١٩٤٠ ، ص ٢٢٠ - ٢٢١ .

(٢) ابن قتيبة : المعارف ، ص ١٤٩ .

(٣) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٢ ، ص ٢٠ .

(٤) ابن الأثير : النهاية ، طبعة ١٩٦٢ ، ج ٢ ، ص ٣١٧ .

(٥) سورة التوبة : آية ١٠٣ .

(٦) سورة الماعز : آية ٢٤ - ٢٥ .

(٧) سورة الداريات : آية ١٩ .

الرابعة من الهجرة ، وقيل انها فرضت قبل الهجرة ، ولكنها ثبتت بعد الهجرة (١) . والصحيح أنها فرضت في السنة التالية للهجرة ذلك لأن الرسول صلى الله عليه وسلم كان قد بدأ يبعث عمال الصدقات في السنة الثانية للهجرة - كما مر بنا - وكان يشرح في كتبه اليهم كيفية جباية الزكاة ونصابها في الأموال المختلفة .

وقد تكرر ذكر الزكاة في أكثر من ثلاثين آية من آيات القرآن الكريم ، وجاء الأمر بها مفرونا بالصلاة في معظم الآيات . مما يؤكد اهتمام القرآن الكريم بها قدر اهتمامه بالصلاة ولا غرو فانها ركن من أركان الاسلام ، ولأهمية الزكاة أيضا فاننا نجد في الآيات التي وردت بشأنها أن الله وعده دافعيها أجرا عظيما .

كذلك ظهرت أهمية الزكاة ، والصدقة - والمعنى هنا واحد - في أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد قال : « ان الله يقبل الصدقات ، ولا يقبل منها الا الطيب ويقبلها بيمينه ، ثم يربها لصاحبها كما يربى أحدكم مهره أو فصيله . حتى أن اللقمة لتصير مثل أحد » (٢) .

وقد فرض الله الزكاة لحكمة لكونها تولد عرى الاتحاد بين أفراد المجتمع الاسلامي والاتحاد هو أساس دولة الاسلام . فالزكاة تؤخذ من أموال أغنياء المسلمين وترد على فقرائهم - وبما أن الزكاة ركن من أركان الاسلام فهي واجبة لازمة ومن جحد وجوبها فقد كفر ، ويجب على من وجبت عليه اخراجها من ماله ، وصرفها الى مستحقيها ، ومن امتنع عن اخراجها أخذها منه السلطان أو الامام ، وصرفها الى مستحقيها (٣) .

وهي تجب على كل مسلم حر عاقل مالك للنصاب ملكا تاما ، وقد اتفق الفقهاء في الأموال الموجبة للزكاة ، واتفقوا على صنفين من المعدن هما : الذهب والفضة التي لا تتخذ حلى . واتفقوا على ثلاثة أصناف من الحيوانات

(١) الديار بدري : تاريخ الخميس . ج ١ . ص ٤٧ .

(٢) أبو عبيد : الأموال ، ص ٢٤٩ (رواه أبو عبيد عن أبي هريرة) .

(٣) ابن طلحة : المقصد العريد للملك السعيد . طبعة ١٣٠٦ هـ . ص ٢٤ .

وهي : السائمة : الابل والبقر والغنم ، واتفقوا على صنفين من الحبوب
هما : العنطة والشعير ، وصنف من الثمر : التمر والزبيب (١) .

وقيل ان أول من أدوا الزكاة طوعا من قبل أنفسهم هم بنو عذرة
ابن أبي شيبة (٢) .

الأموال التي تجب فيها الزكاة :

الصدقة زكاة والزكاة صدقة : يفرق الاسم ويتفق المسمى ، ولا يجب
على المسلم ، في ماله سواها لقوله صلى الله عليه وسلم : « ليس في المال
حق سوى الزكاة » (٣) . والزكاة واجبة في الأموال القابلة للشراء وهي نوعان :
ظاهرة وباطنة ، فالظاهرة : ما لم يمكن اخفاؤه كالزروع ، والثمار ، والمواشي ،
أما الباطنة : وهي ما أمكن اخفاؤه من الذهب والفضة ، وعروض التجارة ،
وعامل الزكاة لا ينظر الى النوع من المال فان أربابه هم الذين يتولون
اخراج زكاته الا أن يعطونها طوعا ، فيقبلها منهم ويفرقها بمساعدتهم ، فهو
ينظر فقط من الأموال الظاهرة ، ويأمر أربابها بدفعها اليه (٤) .

ويمكن تقسيم الأموال التي تجب فيها الزكاة الى الأموال التالية :

- ١ - النقود والمعادن : وقرر النبي نصابها .
- ٢ - عروض التجارة : وهي الأموال التي يتجر فيها .
- ٣ - الزروع والثمار : اختلف الفقهاء في بعض أنواع الثمار .
- ٤ - النعم : وهي الابل ، والبقر ، والغنم ، وحدد النبي مقدار النصاب
في كل منها في الكتب التي بعث بها مع عماله .

ان الكتب التي بعث بها النبي صلى الله عليه وسلم مع عمال الصدقات
تبين مقدار النصاب بوضوح ، وقد تقضاها النبي ، وتقضاها الصديق من

(١) ابن رشد : بداية المجتهد ، طعة ١٣٢٩ هـ ، ص ٢٣٠ .
(٢) السيوطي : الوسائل الى معرفة الاوائل ، ورقة ١٢ ، مخطوطة بمحمد المخطوطات برقم ١٣٠٤ .
(٣) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ١١٣ .
(٤) نفسه : ص ١١٣ .
- أبو يعلى : الاحكام السلطانية ، ص ١١٥ .

بعده (١) • ولكل من هذه الأموال نصاب معين ، اذا بلغته تؤدي عنها الزكاة •

والنصاب هو القدر الذي اذا بلغه المال وجبت فيه الزكاة ، ويختلف مقدار النصاب بحسب الأنواع التي تجب فيها الزكاة من الأموال ، وهي الأنواع التي ذكرت • ولا تجب الزكاة على من يملك عدة أنواع لا يبلغ قدر كل منها نصابا ، ولو كانت قيمتها مجتمعة أكثر مما يملكه ، من عنده النصاب من نوع واحد ، ويعفى من الزكاة الحوائج الأصلية مثل السكن وأثاثه ، والملابس ، والدواب المستعملة للعمل والركوب والسلاح ، وآلات العمل وما يتجمل به من الأواني ، ان كان من غير الذهب ، ولا تجب في الحلى مثل اللؤلؤ والياقوت والزبرجد ، اذا لم تكن للتجارة ، وكذلك آلات الصناعة (٢) •

كتب الرسول صلى الله عليه وسلم الى معاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن كتابا يشرح فيه نصاب الزكاة ، قال فيه : « انك ستأتى قوما أهل كتاب ، فاذا جئتهم فادعهم أن يشهدوا أن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، فان هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم : ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فان هم أطاعوا لك بذلك ، فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة ، تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم ، فان هم أطاعوا لك بذلك ، فياك وكرائهم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب ، ثم حدد النصاب في بعض الأموال في قوله ، ليس فيما دون خمس أواق صدقة ، ولا في ما دون خمس ذود صدقة ، ولا في ما دون خمسة أوسق صدقة • وقال : ليس على المسلم في غيره ولا فرسه صدقة (٣) • ويقصد الرسول بالبير والفرس الابل والخيول المستعملة للركوب ليس فيها صدقة • ويبدو أن التحديد الوارد في حديث الرسول كان تحديدا مبدئيا فقط وجاء التحديد بعد ذلك واضحا عندما وضعت القواعد الأساسية لنصاب الأموال الواجب فيها الزكاة والتي سنشرحها فيما بعد :

(١) عبد الخالق النواوى : النظام المالى فى الاسلام ، ص ٤٥ •

(٢) نفسه : ص ٤٣ - ٤٤ •

(٣) الامام المقدس : المدة فى الاحكام ، ص ٣٤ •

١ - النقود والمعادن :

الذهب تجب فيه الزكاة وحدد الرسول نصابه بقوله : « ليس في أقل من عشرين مثقالا من الذهب ، ولا في أقل من مئة درهم صدقة » (١) ، والذهب لا يؤخذ منه شيء حتى يبلغ عشرين دينارا ، وإذا بلغ عشرين دينارا ففيه نصف دينار .

أما الفضة - الورق - فلا يؤخذ منها شيء حتى تبلغ النصاب وهو مائتي درهم . فإذا بلغت النصاب ففيها خمسة دراهم (٢) . أى أن مقدار الزكاة في الذهب والفضة هو ربع العشر (٣) .

وفي رواية عن علي في نصاب زكاة الأموال قال : « أتى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة نفر ، فقال أحدهم : يا رسول الله لى مائة أوقية من الذهب فهذه عشر أواق منها صدقة ، وجاء بعده آخر فقال : يا رسول الله لى مائة دينار فهذه عشرة دنانير منها صدقة ، وجاء الثالث قال : يا رسول الله لى عشرة دنانير فهذه دينار منها صدقة . فنظر اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : كلكم في الأجر سواء كل واحد منكم تصدق بعشر ماله » (٤) . ويبدو أن الرسول قد حدد هنا زكاة النقود دون الذهب والفضة بأن أخذ العشر منها ، كما يذكر في موضع آخر بأن الرسول بعثه الى اليمن . وطلب منه أن يأخذ منهم ، من كل مائتي درهم خمسة دراهم ، وليس في ما دون المائتين شيء ، ويقول أيضا فيما زاد عن مائتي درهم ربع العشر ، أما الذهب والفضة اذا لم تبلغ مائتي درهم ليس فيها زكاة حتى تبلغ الحد المعلوم (٥) .

وفي رواية أخرى عن أنس بن مالك ، أن عمر بن الخطاب بعثه الى العراق على الجباية وقال له : اذا بلغ مال المسلم مائتي درهم فخذ منها خمسة دراهم ، وما زاد عن المائتين ففى كل أربعين درهما درهم (٦) ، هنا يقرر

(١) أبو عبيد : الأموال ، ص ٤٠٩ ، في رواية عن الدارقطني .

(٢) نفسه : ص ٤٠٨ .

(٣) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ١١٤ .

(٤) أبو حنيفة المغربي : دعائم الإسلام ، ج ١ ، ص ٢٤٤ .

(٥) نفسه : ص ٢٤٨ - ٢٤٩ .

(٦) أبو عبيد : الأموال ، ص ٤٢٢ .

عمر بن الخطاب ما قرره الرسول وهو ما زاد عن مائتي درهم أخذ منه ربع العشر اتباعا للقاعدة العامة في الزكاة .

أما الحلى فليس فيها زكاة ، وهى ما تتخذ للباس مثل حللى النساء والسيوف وأشباه ذلك ما لم يرد به صاحبه التهرب ومنع الزكاة ، وحتى يتحقق له الافلات من واجب الزكاة ، كان يصوغ ماله حللى أو يشتري به حللى ، وإذا فعل ذلك فعليه فيه زكاة . ويدفع زكاة الحللى المصوغ للتجارة (١) .

أما الجواهر فليس فيها زكاة الا الذهب والفضة . ففيها ربع العشر كما تقدم وفى ذلك أيضا يقول مالك بن أنس : إذا كان الحللى يتنفع به ويلبس فليس فيه زكاة لأنه بسترلة المتاع ، وإن كان لا يلبس أو كان مكسورا أو تبرأ ففيه زكاة (٢) .

أما الركاز وهو المعدن المدفون فى الأرض ، فإذا بلغ عشرين دينارا أو مائتى درهم ففيه الزكاة ، وما زاد عن ذلك أخذ منه بحساب ذلك (٣) . وفيه خلاف بين الفقهاء .

٢ - زكاة عروض التجارة :

عروض التجارة ما ليس بذهب ولا فضة . وفيها ربع العشر . بشرط أن تبلغ قيمتها نصابا من الذهب والفضة . ويحول عليها الحول . وذلك لأن هذه الأموال قابلة للزيادة والنماء ، فتعتبر الزكاة هنا بالقيمة (٤) . وقد أشار الرسول الكريم الى وجوب الزكاة فيها ، عندما أمر الأوصياء على اليتامى أن يتجروا فى أموالهم حتى لا تأكلها الزكاة . ومصدر زكاتها ربع العشر (٥) .

وفى رواية عن عبد الرحمن بن عبد القارى (من قبيلة القارء) قال كنت

(١) ابو حنيفة المغربى : دعائم الاسلام ، ج ١ - ص ٢٤٩ .

(٢) ابو عبيد : الاموال - ص ٤٤٣ .

(٣) نفسه : ص ٢٣٩ .

(٤) نفسه : ص ٤٣٠ .

(٥) سليمان الطحاوى : عمر بن الخطاب - ص ١٧٢ .

على بيت المال زمن عمر بن الخطاب ، فكان اذا خرج العطاء ، جمع أموال التجار ثم حسبها شاهداً وغائبها ، ثم أخذ الزكاة من مشاهد المال على الشاهد والغائب ، وفي رواية عن أبي عمرو بن حماس عن أبيه قال : مر بي عمر بن الخطاب فقال : يا حماس أد زكاة مالك ، فقلت ما لى مال ، الا جماب وادم ، فقال : قومها قيمة ثم أد زكاتها (١) .

٢ - زكاة الثمار والزروع :

النوع الثالث هو زكاة الزرع والثمار . ونجب على الجبوب كالحنطة والشعير وثمار النخيل والكروم ، اذا بلغت نصاباً قدره خمسة أوسق ، يخرج من ذلك نصف العشر اذا كانت الأرض المزروعة تروى بآلات الري التى تحتاج الى نفقات كبيرة ، أما اذا كانت الأرض تسقى بدون انفاق كبير ، مثل التى تزرع على المطر أو العين التى ترسل الماء الى الأرض بلا تكلفة . ولا تكلف صاحبها شيئاً ، فيخرج المحصول الذى تنتجه ويؤخذ منه العشر بميزان الوسق ، وقدر الوسق بستين صاعاً ، والصاع خمسة أرطال وثلاث بالرطل العراقى (٢) .

عن معاذ بن جبل قال : بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن ، وأمرنى أن آخذ مما سقت السماء . وما سقى بعلا العشر ، وما سقى بالدوالي نصف العشر . وقيل ان الرسول صلى الله عليه وسلم كتب الى معاذ : فما سقت السماء أو سقى غيلاً (ماء يسيل على الأرض) العشر ، وما سقى بالغرب فنصف العشر (٣) ، وأمره أن يأخذ الصدقة من الحنطة والشعير والنخل والعنب (٤) .

وكتب الرسول الى ملوك حمير مبيناً لهم أحكام الشرع وشارحاً لهم فريضة الزكاة فقال : « وما كتب على المؤمنين من الصدقة ومن العقار عشر

(١) أبو عبيد : الأموال ، ص ٤٢٦ .

(٢) الماوردى : الأحكام السلطانية ، ص ١١٧ - ١١٨ .

- الصولى : ادب الكاتب ، ص ٢٠١ .

(٣) يحيى بن آدم : كتاب الخراج ، ص ٧٢ .

(٤) أبو عبيد : الأموال ، ص ٤٦٨ .

ما سقت العين وسقت السماء ، وعلى ما سقى بالفرب نصف العشر » •
 وكتب كذلك لعمر بن حزم عندما بعثه الى نجران كتابا بين فيه نفس المعنى ،
 ولذلك قيل في زكاة الثمار والزروع ما كان منه بعلا أو سقى بنهر أو بعين
 أو عشرة - يسقى بالمطر - ففيه العشر ٠٠٠ وما كان منه يسقى بالناضح
 ففيه نصف العشر من كل عشرين واحد ، وبين الثمار بأنها الحنطة والنخل
 والشعير والعنب (١) •

وقد اختلف الفقهاء في تسمية الثمار التي تجب فيها الزكاة والتي
 لم يحددها الرسول في كتبه ، فمنهم من رأى أن الزكاة في كل ما أخرجت
 الأرض العشر أو نصف العشر حسب السقى ، بينما يرى البعض الآخر أنه
 ليس في شيء من ذلك زكاة الا بعض الأنواع مثل السمسمة والأرز والذرة
 واللوييا وبعض الحبوب ، بينما يتمسك الرأي الثالث بما حدده الرسول في
 كتبه وأحاديثه ، ويرى بعض فقهاء المدينة والشام أن زكاة الخضر تخرج من
 أثمانها ، وعلى كل حال فانه يتبين من كتب الرسول أن لا زكاة الا في
 الأصناف الأربعة التي سماها (٢) •

٤ - زكاة النعم :

النعم هي الابل والغنم والبقر ، وقد سميت السائمة ، وهي التي ترعى
 أغلب السنة ، في عشب مباح ، ليس لأحد . ولا تكلف صاحبها شئنا ،
 أما اذا كانت معلوفة أو عاملة فلا زكاة فيها ، لما تكلفه من جهد ومال
 لصاحبها في علفها والعاملة تنتج بعملها في الحرث أو الري أو الزرع ، والتي
 تجب فيها الزكاة ، وكان زكاة الزروع تشمل زكاة الحيوان العامل أيضا (٣) ،
 أي أن زكاة الزروع تغنى عن زكاة النعم العاملة فيها •

وأول هذه النعم الابل . ونصابها خمسا . واذا بلغت النصاب يكون
 قدر الزكاة فيها شاة ، ثم في كل خمس شاة . الى أن يبلغ عددها خمسا
 وعشرين ففيها ابنة مخاض - وهي ما أتمت السنة من عمرها ودخلت الثانية -

(١) يحيى بن دم : كتاب الخراج • ص ٨٢ - ٨٤ •

(٢) أبو عبد : الاموال ، ص ٢٧٥ •

(٣) عبد الرازى نوفل : فريضة الزكاة ، ص ٣٥٩ •

واذا بلغت ستا وثلاثين ففيها بنت لبون - وهي ما بلغت ستين ، ودخلت الثالثة - واذا بلغت ستا وأربعين ففيها حققة - وهي التي أكملت ثلاث سنوات ودخلت الرابعة - واذا بلغت احدى وستين ، ففيها جذعة - وهي التي دخلت في السنة الخامسة - واذا بلغت ستا وسبعين ففيها بنتا لبون ، وفي احدى وتسعين حقتان ابي مائة وعشرين ، فاذا زادت عن ذلك ، ففي كل أربعين ابنة لبون . وفي كل خمسين حقة (١) .

أما البقر فان أول نصابها ثلاثون رأسا . وهذه فيها تبع أو تبعية - التبع الذي يتبع أمه . وهو ما أتم السنة ، ودخل في الثانية - واذا بلغت أربعين رأسا ففيها مسنة - وهي ما أتمت الستين ، ودخلت الثالثة - واذا زادت على ذلك ففي كل ثلاثين تبع أو تبعه وفي كل أربعين مسنة وهكذا . وقيل في الأربعين تؤخذ الاثنى فقط ، أما اذا كان البقر كله ذكور ، يقبل المسن الذكر وقيل لا يقبل (٢) .

أما الغنم فتصابها أربعون شاة فاذا بلغت النصاب ففيها شاة من جنس الغنم . ان كانت ضأنا لزم الاخراج منها ، وان كانت معزا لزم الاخراج من المعز . وان كانت الغنم خليطا من الضأن والمعز ، أخذ من الجنس الغالب ، فان كان الغالب ضأنا أخذت الضأن ، وان كان أغلب القطيع من المعز أخذ منه . واذا بلغت الغنم مائة واحدى وعشرين ففيها شاتان ، واذا بلغت مائتين وواحدة ففيها ثلاث شياه ، وفي كل مائة تزيد عن ذلك شاة (٣) ، ولا تؤخذ الشياه الهرمة ولا الفحل (٤) .

وقيل ان النوع الوحيد من الغنم الذي لا تجب فيه الزكاة هو الرئائب أى التي تربى في البيوت ليكون لبنها لقوت الناس ، وطعامهم وليست لتجارة

-
- (١) أبو عبيد : الاموال ، ص ٢٥٨ - ٢٥٩ .
 - الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ١١٤ .
 - الصولي : ادب الكتاب ، ص ٢٠٠ .
 (٢) أبو عبيد : الاموال ، ص ٣٧٩ .
 - الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ١١٥ .
 (٣) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ١١٥ .
 (٤) أبو عبيد : الاموال ، ص ٢٨٦ .

ولا سائمة (١) ، أى أنها فى حكم العاملة من النعم .

ولا بد من شرطين أساسيين لدفع الزكاة عن النعم وهما : لا بد أن تكون سائمة وليست عاملة ، والشرط الثانى أن يحول عليها الحول الذى ستكمل فى النسل لقول النبى صلى الله عليه وسلم : « لا زكاة فى مال حتى يحول عليه الحول » (٢) .

هـ - عمال الزكاة :

عين الرسول صلى الله عليه وسلم عمالا يقومون بجباية أموال الزكاة، وكان قد بعث أمراءه وعماله على الصدقات ، الى كل المناطق التى أصبحت تابعة للدولة العربية الاسلامية ، فبعث المهاجر بن أبى أمية بن المغيرة الى صنعاء ، وبعث زياد بن ليث أخا بنى يياضة الأنصارى ، الى حضرموت على صدقاتها ، وبعث على بن حاتم على طيء وصدقاتها ، وعلى بنى أسد ، كما بعث مالك بن نويرة على صدقات بنى حنظلة ، وبعث كلا من الزبير بن العبد بن بدر ، وقيس بن عاصم ، على صدقة بنى سعد كل منهما بتولى ناحية ، وبعث العلاء بن الحضرمى على البحرين ، وبعث على بن أبى طالب رضى الله عنه الى نجران ليجمع صدقتهم وجزيتهم (٣) ، كان ذلك بعد أن دانت جميع القبائل الى الاسلام . وقد مر بنا أنه بعث معاذ بن جبل الى اليمن وكتب له كتابا يشرح فيه قواعد الزكاة ونصابها ، وكان الرسول يكلف بعض العمال بجمع الزكاة فى المناطق التى يتولون ادارتها .

كما ولى بلال مولى أبى بكر صدقات الثمار ، وولى عبادة بن بشر الأنصارى صدقات بنى المصطلق من خزاعة ، وولى الأقرع بن حابس التميمى صدقات بنى دارم بن مالك بن حنظلة ، وولى عيينة بن حصن على صدقات بنى فزاره . والحارث بن عوف على صدقات بنى مرة ، وولى نعيم بن مسعود الأشجعى على أشجع ، وولى العباس بن مرداس على صدقات بنى سليم ،

(١) نفسه : ص ٢٨٢ .

(٢) الماوردى : الاحكام السلطانية . ص ١١٦ .

(٣) اس هشام : سيرة النبى . ج ٤ ، ص ١٠١٨ - ١٠١٩ .

وغيرهم كثيرون بحيث ولى على كل قبيلة عاملا على الزكاة (١) .
 وكان الرسول حريصا أشد الحرص على نزاهة عامل الزكاة ، وكان
 يتخير من صالح أصحابه فقد قال فى عامل الزكاة : « العامل على الصدقة
 كالغازى فى سبيل الله حتى يرجع » (٢) .

ونجد فى كتاب الرسول الذى كتبه الى معاذ بن جبل قوله : « ... واثق
 كرائم أموالهم وإياك ودعوة المظلوم . فانه ليس لها دون الله حجاب » ، هذه
 العبارة أصبحت قانونا يلتزم به عمال الزكاة فى عملهم ، وحتى لا يظلموا
 أحدا . وحتى يعاملوا الناس بالرفق والاحسان . بل نجده يطلب من عمال
 الزكاة الانتقال الى الناس فى مواضعهم . وعلى مياهم ، ولا يطلبون منهم
 أن يجلبوا حيواناتهم فى أماكنهم ليصدقوها (٣) .

وهناك شروط لا بد من توافرها فى عامل الزكاة وهى : أن يكون
 مسلما فلا يجوز استعمال النصارى . أو اليهود فى أمور المسلمين . وأن
 يكون عدلا عالما بأحكام الزكاة . ويجوز أن يقلد هذا المنصب من تحرم
 عليه الصدقات من ذوى القربى والعبيد ، ويكون رزقه منها ، لأن ما يأخذه
 أجره هو زكاة . ولهذا يعطى بقدر عمله (٤) .

ونحن نرى فى كل الذين بعثهم الرسول عمالا على الزكاة انهم كانوا
 من خيار الصحابة الذين تتوفر فيهم هذه الشروط . وخاصة الذين بعثهم فى
 السنة العاشرة للهجرة بعد عودته من الحج . ومن أشهرهم عمر بن الخطاب .
 وخالد بن سعيد بن العاص . وحذيفة بن اليمان . كما كان للرسول كاتب
 خاص يكتب له فى الصدقات . وهو الزبير بن العوام ، وهو من كبار
 الصحابة . وكان اذا غاب تولى كتابة الصدقات بعده جهم بن الصلت :
 وحذيفة بن اليمان . وكان حذيفة بارعا فى كتابة خرس النخل (٥) .

(١) البلاذرى : اسباب الاسراف . ج ١ . ص ٥٢٠ - ٥٢١ .

- حلقه من سباط : تاريخه . ج ١ . ص ٧٥ - ٧٦ .

(٢) أبو سعد : الأموال . ص ٢٠١ .

(٣) نفسه : ص ١٠٤ - ١٠٥ .

(٤) أبو يعنى : الاحكام السلطانية . ص ١١٥ .

(٥) الكاسى : الترابى الادارية . ج ١ . ص ٣٩٨ .

٦ - مصارف الزكاة :

فرضت الزكاة وهي حق معلوم في مال الفنى ترد على فقراء المسلمين وذلك للاخذ بيد الفقراء ، وقد حدد الله تعالى من تصرف اليهم الزكاة في قوله :

« انما الصدقات للفقراء والمساكين . والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين . وفي سبيل الله . وابن السبيل ، فريضة من الله والله عليهم حكيم » (١) .

وقد اختلف الفقهاء في مسألتين : أحدهما هل يجوز أن تصرف جميع الصدقة الى صنف واحد من هؤلاء الثمانية - وهم مصارف الزكاة - ويرى كل من مالك وأبي حنيفة أنه يجوز للإمام أن يصرفها في صنف واحد ، أو أكثر من صنف واحد . اذا رأى ذلك حسب الحاجة ، بينما يرى الشافعى بأنه لا يجوز ذلك بل تقسم على الأصناف الثمانية كما سمي الله تعالى (٢) . وقد سأل رجل الرسول أن يعطيه الصدقة ، فقال له : « ان الله لم يرض نبي ، ولا غيره في الصدقات . حتى حكم فيها فجزأها ثمانية أجزاء ، فان كنت من تلك الأجزاء أعطيتك حقك » (٣) . معنى هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم شدد على ضرورة التمسك بالاية الكريمة في مصرف الزكاة دون اجتهاد أو اختلاف بين الناس .

أما المسألة الثانية التى جرى حولها الخلاف بين الفقهاء ، فهى مسألة المؤلفة قلوبهم . بعد أن أصبح الاسلام عاما شاملا قويا ، هل يظل حقهم باقيا أم لا ؟ فهناك رأى فى الفترة المتأخرة يقول أن لا مؤلفة اليوم ، والشافعى يقول : حقهم باق للإمام صرفه الى من يرى تأليف قلوبهم على الاسلام (٤) .

والمؤلفة قلوبهم أربعة أصناف : صنف بتألفهم لمعونة المسلمين ، وصنف بتألفهم للكف عن المسلمين . وصنف بتألفهم ليرغبهم فى الاسلام ، وصنف لترغيب قومهم وعشائرتهم فى الاسلام . ومن كان من هؤلاء مسلما جاز أن

(١) سورة التوبة : آية ٦٠ .

(٢) ابن رشد : بداية المجتهد ، ج ١ ، ص ٢٥٠ .

(٣) نفسه : ج ١ ، ص ٢٥١ .

(٤) الصولى : أدب الكتاب ، ص ٢٠٤ .

يعطى من سهم المؤلفة قلوبهم من الزكاة ، ومن كان منهم مشركا عدل به عن مال الزكاة الى سهم المصالح من الفى والغنائم (١) .

وقد اختلف علماء الفقه واللغة فى الفرق بين الفقير والمسكين ، وفى حد الفقر الذى يجوز معه الاخذ من الصدقة فهناك رأى يقول أن الفقراء هم المهاجرون والمساكين هم الذين لم يهاجروا ، وقيل أيضا أن الفقراء فقراء المسلمين والمساكين الطوافين ، وفى قول آخر الفقير الذى لا يسأل والمسكين الذى يسأل ، وقول آخر الفقير هو الضعيف والمسكين هو الذى يستطعم (٢) ، وفى حديث عن أبى هريرة أن الرسول قال : ليس المسكين ترده الثمرة ، والثمرتان . واللقمة واللقتان ، ولكن المسكين المتعفف . اقرأوا ان شئتم : « لا يسألون الناس الحافا » (٣) . وقد ذكر أيضا أن المساكين هم الذين أسكنهم العدم ، وهم أحسن حالا من الفقراء فيدفع اليهم ما يخرج به عن اسم الفقر والمسكنة الى أدنى مراتب الغنى بحسب حالهم (٤) .

وكانوا يجعلون نصيب كل واحد من هؤلاء بالنظر الى حاله أو مايكفيه على ما يترأى لولى الصدقة ، شرط أن لا يزيد ما يأخذه الواحد على مائتى درهم لانه اذا أخذ أكثر من ذلك وجبت عليه الزكاة ، والمراد بذلك أن الله فرض لفقراء المسلمين فى أموال أغنيائهم ما يكتفون به ، ولو علم أن الذى فرض لهم لا يكفيهم لزادهم (٥) .

أما فى الرقاب فيراد بهم العبيد يعتقهم الامام ويكون ولاؤهم للمسلمين (٦) ، وذلك بأن يشتري العبد فيعتق ، وفيه خلاف ، فقد قال الشافعى : لا يشتري العبد من مال الصدقة ، ولكن يعان المكاتب منها (٧) ، وفى رواية أخرى عن سهم الرقاب : يعان منها فى الرقبة ، ولا يعتق منها (٨) ،

(١) الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ١٢٢ .

(٢) أبو عبيد : الاموال ، ص ٦٠٢ - ٦٠٣ .

(٣) نفسه : ص ٦٠٣ .

(٤) أبو يعلى : الاحكام السلطانية ، ص ١٣٢ .

(٥) أبو حنيفة : دعائم الاسلام ، ج ١ ، ص ٢٤٥ .

(٦) ابن رشد : بداية المجتهد ، ج ١ ص ٢٥١ .

(٧) الصولى : ادب الكتاب ، ص ٢٠٤ .

(٨) أبو عبيد : الاموال ، ص ٦٠٨ .

أى يدفع من مال الزكاة بقدر ما يعتقدون به فقط .
 أما الفارمون فهم المدينون ، وهم صنفان : صنف منهم استدانوا في مصالح أنفسهم . فبدفع اليهم من مال الزكاة مع الفقر دون الغنى . وما يقضون به ديونهم . وصنف منهم استدانوا في مصالح المسلمين . فيدفع اليهم مع الفقر كذلك دون الغنى قدر ديونهم من غير فضل (١) . أى بقدر دين الغارم اذا كان دينه في طاعة وفى غير سرف بل فى أمر ضرورى . ويدفع له بقدر ما يسدد به دينه (٢) .

والعاملون عليها : هم عمال الزكاة الذين يتولون جباية الزكاة من أغنياء المسلمين . فان هؤلاء العمال لا يتقاضون أرزاقا من الدولة لقاء عملهم كوظفين بل ينالون نصيبهم من بين مصارف الزكاة الثمانية الذين حددتهم الآية الكريمة .

والعاملون عليها صنفان : أحدهما المقيسون بأخذها وجبايتها . والثانى المقيمون بقسستها وتفريقها من أمين ومباشر . ومبوع وتابع جعل الله أمورهم فى المال (مال الزكاة) (٣) . وليس لهم الحق فى أخذ شئ من أرباب الاموال ولكن يدفع لهم من سهمهم قدر أجور أمثالهم . فان كان سهمهم منها أكثر رد الفضل على باقى السهام ، وان كان أقل تمت أجورهم من مال الزكاة فى أحد الوجهين ، ومن مال المصالح فى الوجه الآخر (٤) ، ومعنى ذلك أن العاملين عليها هم العاملون فى شئون الزكاة عمال الزكاة ومن تبعهم من الموظفين . أما الحكمة من أن الله ذكرهم فى الثمانية من مصارف الزكاة فقد يكون المقصود من ذلك منعهم عن مد أيديهم الى أصحاب الاموال خشية الارتشاء .

وفى حديث عن النبى قال : « العامل على الصدقة بالحق كالغازى فى سبيل الله حتى يرجع » . وفى رواية عن أبى شهاب فى سهم العاملين عليها

(١) الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ١٢٢ .

(٢) ابن رشد : بداية المجتهد ، ج ٢ ، ص ٢٥١ .

(٣) الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ١٢٢ .

(٤) نفسه : ص ١٢٢ .

قال : « من سعى على الصدقات بأمانة وعفاف أعطى على قدر ما ولى وجسع من الصدقة وأعطى عماله الذين سعوا معه على قدر ولايتهم . ولعل ذلك يكون رفع هذا السهم » . وفى رواية عن مالك قال : « ليس للعامل على الصدقة فريضة مساة انما ذلك الى نظر الاماء واجتهاده (١) » .

أما فى سبيل الله فهم الغزاة يدفع اليهم من سهمهم قدر حاجتهم من جهادهم ، فان كانوا يرابطون فى الثغر دفع اليهم نفقة ذهابهم . وما أمكن من نفقات مقامهم . وان كانوا يهودون اذا جاهدوا أعطوا نفقة ذهابهم وعودتهم (٢) .

وفى حديث عن الرسول : « لا تحل الصدقة لغنى الا لخمسة . عامل عليها أو رجل اشتراها بماله أو رجل له جار فقير تصدق عليه بصدقة فأهداها اليه ، أو غاز أو مفرم » . معنى هذا أن الرسول رخص للغازى أن يأخذ من الزكاة سهما وان كان غنيا (٣) .

وذكر الصولى أن المقصود (فى سبيل الله) الذين يقاتلون عليها (أى الزكاة) أهلها اذا منعوها حتى يؤدونها (٤) . ونحن نعلم أن الآية الخاصة بالزكاة نزلت فى الوقت الذى لم يكن فيه يجرى قتال ضد مانعى الزكاة . وانه لم يجر قتالهم الا زمن أبى بكر عندما ارتدت القبائل العربية أى منعت دفع الزكاة ، ولذلك فان ما ذكره الصولى قول ضعيف .

والسهم الثامن هو سهم ابن السبيل . واما يقصد بهم المسافرين الذين لا يجدون نفقة سفرهم وسواء من كان منهم مبتدئا بالسفر أو مجتازا ، وقيل يعطى من مال الزكاة ما يبلغه بلده (٥) .

هذه هى الاصناف الثمانية التى ذكرها الله فى الآية الكريمة لتصرف اليها الزكاة ، وليس هناك خلاف الا حول التسيات أو قيمة الاسهم المقررة ، وهناك أيضا بعض الامور التى تتعلق بموضوع جباية الزكاة وتوزيعها منها :

- (١) أبو عبيد : الاموال ، ص ٦٠٥ - ٦٠٦ .
- (٢) الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ١٢٣ .
- (٣) أبو عبيد : الاموال ، ص ٦١٠ - ٦١١ .
- (٤) الصولى : أدب الكتاب ، ص ٢٠٤ .
- (٥) الصولى : أدب الكتاب ، ص ٢٠٤ .

أن النبي نهى أن يحلف الناس على صدقاتهم ، وقال : هم فيها مأمونون ،
يعنى أنه من أنكر أن يكون له مال تجب فيه الزكاة ، ولم يوجد ظاهرا ، لم
يستحلف ، وان لا يؤخذ بها في كل عام الا مرة واحدة ، وان لا يغلظ عليهم
في أخذها ، أو يقهروا على ذلك أو يضربوا أو يشدد عليهم ، أو يكلفوا فوق
طاقتهم ، وان لا يأخذ المصدق منهم الا ما وجد في أيديهم ، وان يعدل ، وان
لا يدع حقا يجب عليهم ، وان تؤخذ الصدقة على وجهها : الابل من الابل
والبقرة من البقرة ، والغنم من الغنم ، والحنطة من الحنطة ، والتمر من التمر ،
أما ان كانوا يجدون الدنانير والدرهم ، فأعطوا قيمة ما وجب عليهم فلا
بأس بذلك ، ولعل ذلك يكون صلاحا لهم ولغيرهم (١) .

ومانع الزكاة باجماع المسلمين جاحد لها فهو مشرك ، يجاهد ويقتل ،
وتسبى ذريته سبيله سبيل المشرك ، يستحل دمه كما استحل أبو بكر دماء
بنى حنيفة عندما منعوا الزكاة (٢) ، وقد قاتل أبو بكر مانعي الزكاة بشدة
حتى أذعنوا لحكم الله .

وقد أجمع الفقهاء على تقسيم الزكاة في بلدها ، أى أن أهل كل بلد
من البلدان أو ماء من المياه أحق بصدقتهم ، ما دام بينهم من ذوى الحاجة
واحد فما فوق ، فقد استمر معاذ بن جبل بالجند زمن الرسول وأبى بكر
ثم رده اليها عمر وهو يبعث بثلاث صدقة الناس فأنكر عليه عمر ذلك وطلب
منه أن يردها على فقراء بلدها ، فأجابه بأنه يبعث الفضل بعد التوزيع ،
وبعث اليه في العام التالي نصف الصدقة ، وفي العام الذى يليه كلها ، لأنه
لم يجد من يأخذ منه ، ولكن الفقهاء يرون أن لا تنقل الزكاة من بلدها الا في
حالة عدم وجود مصارفها (٣) ، ومن كتاب النبي الى معاذ قوله : «... فاذا
أقروا بذلك فقل لهم أن الله قد فرض عليكم صدقة أموالكم تؤخذ من
أغنيائكم فتزد في فقرائكم » هذا أمر صريح من الرسول أن توزع زكاة كل
بلد فيه .

(١) أبو حنيفة المغربى : دعائم الاسلام ، ج ١ ، ص ٢٥٢ - ٢٥٣ .

(٢) نفسه : ص ٢٤٨ .

(٣) الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ١٤٢ .

الباب الثاني

النظم الادارية والمالية في خلافة ابي بكر الصديق وعمر بن الخطاب

النظم الادارية والمالية في خلافة ابي بكر الصديق :

- اجتماع السقيفة ومبايعة ابي بكر .
- سياسة ابي بكر الادارية والمالية .

النظم الادارية والمالية في خلافة عمر بن الخطاب :

- وضع الديوان .
- تقرير نظام الاعطيات .
- الولايات والعمال .
- سياسته مع العمال .
- تطور مبدأ الشورى .
- القضاء .
- مصادر بيت المال .
- * الخراج .
- * الجزية .
- * العشور .
- * الفيء والغنائم .

النظم الادارية والمالية في خلافة أبى بكر الصديق

اجتماع السقيفة ومبايعة ابى بكر :

عقب وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم مباشرة . اجتمع الانصار في سقيفة بنى ساعده . لبحث الموقف . وليتشارروا في الامر ، وليختاروا من بينهم . خليفة يتولى أمور المسلمين ، وادارة الدولة العربية الاسلامية . ودعوا اليهم سعد بن عبادة سيد الخرج . فألقى فيهم كلمة بين فيها حق الانصار في ولاية أمر المسلمين بعد وفاة الرسول . وانهم هم الذين نصره عندما لم ينصره قومه . وصدقوه حين كفر به قومه من قريش (١) ، وعندما سمع عمر بن الخطاب باجتماع الانصار . دعا أبا بكر الصديق وأسرعوا سوا . ودخلا عليهم في الاجتماع . وأراد عمر بن الخطاب أن يتكلم . لكن أبا بكر تحدث اليهم وبين فضل الانصار على الاسلام . وبين أيضا حق قريش في الخلافة بعد وفاة الرسول . وقال : ولن تعرف العرب هذا الامر الا لهذا الحى من قريش هم أوسط العرب نسبا ودارا . وأخذ بيد كل من عمر بن الخطاب . وأبى عبيدة بن الجراح ، وقال : وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين . فبايعوا أيهما شئتم (٢) . وقد جرت مناقشة حادة بعد ذلك واقترح الأنصار أن يكون منهم أمير ، ومن المهاجرين أمير ، ولم يرض كل من عمر ابن الخطاب وأبى عبيدة بن الجراح باقتراح أبى بكر ، وقالوا : لا والله لا تتولى هذا الأمر عليك ، فانك أفضل المهاجرين ، وثانى اثنين اذ هما فى الغار وخليفة رسول الله على الصلاة . والصلاة أفضل دين المسلمين ، فمن ذا ينبغى له أن يتقدمك أو يتولى هذا الامر عليك . أبسط يدك نبايعك ، فأسرع اليه بشير بن سعد فبايعه . وقال : كرهت أن أنازع قوما حقا جعله الله

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٣ ، ص ٢٠٠ .

- ابن هشام : سيرة النضر ، ج ٤ ، ص ١٠٧١ - ١٠٧٢ .

(٢) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٣ ، ص ٢٠١ .

- ابن هشام : سيرة النضر ، ج ٤ ، ص ١٠٧٢ .

لهم (١) . ولكن موقف الاوس هو الذى حسم الأمر لصالح أبى بكر الصديق . فعندما رأوا ما صنع بشير بن سعد وما تدعو اليه قریش . وما تطلب الخزرج من تأمير سعد بن عبادۃ ، قال بعضهم لبعض : « ... والله لئن وليتها الخزرج عليكم مرة لا زالت لهم عليكم بذلك الفضيلة ، ولا جعلوا لكم معهم فيها نصيبا أبدا فقوموا فبايعوا أبأ بكر ، فقاموا اليه فبايعوه (٢) ، وعند ذلك اندفع الناس فبايعوا أبأ بكر الصديق بالخلافة . وكانت بيعة خاصة . ثم خرج الى المسجد ليلقى خطبته السياسية فى الناس . فسبقه عمر ابن الخطاب وتكلم فى الناس ، وطلب منهم أن يبايعوه . فبايع الناس أبأ بكر بيعة العامة . بعد بيعة السقيفة (٣) .

وقد حصلت هذه البيعة فى نفس اليوم الذى توفى فيه الرسول بل وفى نفس اللحظة التى توفى فيها ، حتى أن بعض الصحابة ، ومن بينهم على بن أبى طالب . والعباس كانوا لا يزالون مشغولين . بتجهيز النبی صلى الله عليه وسلم . ودفنه ، وكان ذلك يوم الاثنين لاثنتى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول فى السنة الحادية عشرة من الهجرة .

وكان الخلاف الذى حدث فى السقيفة أول خلاف حدث بين المسلمين فى الاسلام (٤) . ونستطيع أن نقول أنه كان مجرد خلاف فى رأى فقط . فعندما حصل الاقتناع حصلت البيعة بالاجماع . وكان خلافا فى الظاهر . من أجل مصلحة الأمة الاسلامية ، وكانت مشاورة بين المسلمين . والدليل على أنها المشاورة أنه عندما حسم عمر بن الخطاب الموقف وبايع أبأ بكر . وقف الحاضرون جميعا . على اختلاف آرائهم يبايعون . وكيف لا يبايعون أبأ بكر الصديق الصدوق لرسول الله . ورفيقه الحميم فى الهجرة الى المدينة . والذى نزل فيه قوله تعالى : « ألا تنصروه فقد نصره الله . اذ أخرجه الذين كفروا نانى اثنين اذ هما فى الغار (٥) » .

(١) الطبرى : الامم والملوك . ج ٢ : ص ٢٠٩ .

(٢) نفسه : ص ٢٠٩ .

(٣) نفسه : ص ٢٠٣ .

(٤) المسعودى : التنبيه والاشراف . ص ٢٤٧ .

(٥) سورة التوبة : آية ١٩ .

✓ وصحيح أن الرسول الكريم لم يشر إلى الخليفة من بعده صراحة ، ولكن هناك اشارات غير مباشرة تدل على تقديمه أبا بكر عن غيره من الصحابة ، فكان تقديمه ليوم الناس في الصلاة اشارة ما بعدها اشارة الى تفضيل أبي بكر ، مما يرجح حقه في تولي الخلافة (١) ، وقد نبه الى ذلك عمر بن الخطاب عندما قال في اجتماع السقيفة : يا معشر الانصار أستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر أبا بكر أن يؤم الناس ؟ فأياكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر ؟ فقالت الانصار : نعوذ بالله أن نتقدم أبا بكر (٢) .

وهناك دليل آخر على تقديم وتفضيل النبي لابي بكر الصديق وهو أن الرسول صلى الله عليه وسلم عينه على امارة الحج في السنة التاسعة للهجرة وبعث على بن أبي طالب معه في ثلاثين أو أربعين آية من براءة قرأها على الناس (٣) .

أما عن موقف على بن أبي طالب رضي الله عنه من بيعة أبي بكر الصديق بالخلافة فقد اختلفت فيه الروايات . فقد ذكرت احدى الروايات أنه كان في بيته فجاءه خبر جلوس أبي بكر للبيعة فأسرع اليه حتى أنه لم يرتد ثوبه (٤) ، بينما ذكرت رواية أخرى أن عليا كان غاضبا على أبي بكر . ولم يسرع لمبايعته ، وبقي عند زوجته فاطمة الزهراء (٥) ، وقد أفصح على عن موقفه في عبارة قالها لابي بكر . عندما جاءه ووجد عنده جمعا من بني هاشم اذ قال على : لم نبايعك انكارا لفضيلتك . ولا نفاسة عليك . بخير ساقه الله اليك . ولكننا كنا نرى أن لنا في هذا الامر حقا فاستبددتم به علينا ، ثم بايعه (٦) . وكان على يرى أن بني هاشم - وهم أهل البيت - أحق بالخلافة من غيرهم وقد اعتسد على ما جرى في اجتماع السقيفة اذ قرر

(١) ابن خلدون : المقدمة ، ص ١٩٥ .

(٢) السوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٦٨ .

(٣) الطبري : الامم والملوك ، ج ٣ ، ص ١٥٤ .

(٤) نفسه : ص ٢٠١ .

(٥) نفسه : ص ٢٠٢ .

(٦) الطبري : الامم والملوك ، ج ٣ ، ص ٢٠٢ .

الجميع أن تكون الخلافة في قريش لانهم قبيلة النبي ، ولذلك ثبت حق بني هاشم - بيت النبي - في الخلافة ، ولكنه مع ذلك وضع مصلحة المسلمين العليا فوق كل اعتبار ، مستندا على مبدأ الشورى فبايع أبا بكر ، وما كان اجتماع السقيفة الا دليلا على ثبات المسلمين على مبدأ الشورى الذي أصبح من المبادئ الأساسية التي قامت عليها الدولة العربية الاسلامية ، وأثر ذلك على التنظيمات الادارية والمالية في الدولة ، أما عن نظام الخلافة كنظام سياسى يتميز به الاسلام فبالرغم من كونه يرتبط ارتباطا وثيقا بالنظم الادارية على اعتبارا أنه قمة النظام الادارى فلم نشأ الخوض فيه ، ذلك لأن الخلافة نظام سياسى أكثر منه ادارى . وهذا وقد خاض في هذا الموضوع المؤرخون والفقهاء وما نذكره في هذا الصدد سوف يكون تكرارا لما ورد عندهم . لذلك رأينا الاكتفاء بهذا القدر . وما الحديث عن اجتماع السقيفة الا لبيان اجماع المسلمين على شخص اختارته الاغلبية الكبرى ليتولى ادارة الدولة وتنظيمها اداريا وماليا ، مع كونه في نفس الوقت أول اجتماع انبثقت عنه الخلافة كنظام سياسى اسلامى صرف .

سياسة ابي بكر الادارية والمالية :

وضح أبو بكر سياسته التى سيسلكها في ادارة الدولة الاسلامية في الخطبة التى ألقاها عندما تولى الخلافة مباشرة ، وبعد اتمام البيعة العامة من المسلمين فقد قال : أما بعد أيها الناس ، فاني قد وليت عليكم ، ولست بخيركم ، فان أحسنت فأعينوني ، وان أسأت فقوموني ، الصدق أمانة ، والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوى عندي حتى أريح عليه حقه ان شاء الله ، والقوى فيكم الضعيف عندي ، حتى آخذ الحق منه ان شاء الله ، لا يدع أحد منكم الجهاد في سبيل الله ، فانه لا يدعه قوم الا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشة في قوم الا عمهم الله بالبلاء ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فاذا عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم (١) .

في هذه الكلمات التى تضمنتها الخطبة ، تتمثل سياسة أبي بكر الادارية ،

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٣ ، ص ٢٠٣ .

التي سيتبعها في ادارة البلاد ، ففي خطبته يؤكد على مبدأ الشورى الذي أصبح أساسا من أهم الاسس التي قامت عليها الدولة العربية الاسلامية ، ويؤكد مبدأ العدل في حكم الرعية بأن الناس أمامه سواء ، الضعيف والقوى ، والغنى والفقر ، ويقرر مبدأ الجهاد لنشر الدعوة الاسلامية ، ومواصلة مابدأه الرسول ، فهو ينوب عنه في حفظ الدين ، وسياسة الدنيا (١) ، وذلك انما يعنى التزام الخلافة بالاسس التي قامت عليها الدولة العربية الاسلامية ، منذ أن قامت في حياة الرسول ، وأصبح يتمثل في هذه الدولة الزهد في أبهى صوره ، ويتمثل فيها العدل والمساواة ، فقد كان زيا زى الانبياء وهديا هدى الأولياء (٢) •

وقد سار أبو بكر سيرة سلفه الرسول الكريم في الادارة والسياسة ، واحتفظ بنفس العمال الذين كان عينهم عليه الصلاة والسلام على الولايات والمناطق ، كما احتفظ بنفس الامراء الذين اختارهم الرسول ، ولم يغير أو يستبدل أحدا من هؤلاء الا من أبوا العمل الا لرسول الله •

وقد اعتمد في ادارة شئون المال والقضاء على اثنين من كبار الصحابة هما : أبو عبيدة ، وعمر بن الخطاب ، فقد قال أبو عبيدة : أنا أكفيك المال ، وقال له عمر : أنا أكفيك القضاء (٣) •

قسمت بلاد العرب في عهد أبى بكر الى ولايات هي : مكة ، المدينة ، الطائف ، صنعاء : حضرموت ، خولان وزبيد ، رمع ، الجند ، نجران ، جرش والبحرين (٤) • معنى ذلك أن الحجاز قسم الى ثلاث ولايات ، واليمن الى ثمان ولايات ، وأصبحت البحرين وما اليها ولاية (٥) •

ولم يعزل أبو بكر كما ذكرنا أحدا من عمال النبى عن ولايته ، الا من رغب منهم ذلك وبعث بدلا منهم ولادة ، فبعث العلاء بن الحضرمى على البحرين ، وبقي بها واليا حتى توفى أبو بكر فأقره عليها عمر بن الخطاب فيما

(١) ابن خلدون : المقدمة ، ص ١٧١ •

(٢) ابن طباطبا : الفخرى في الاداب، السلطانية ، ص ٦٥ •

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ١ ، ص ٢٨٩ •

(٤) حسن ابراهيم حسن : النظم الاسلامية ، ص ١٧٠ •

(٥) محمد كردعلى : الادارة الاسلامية ، ص ٢٤ •

بعد ، وبث عكرمة بن أبي جهل الى عمان - وكانوا قد ارتدوا فظهر عليهم - ثم وجهه بعد ذلك الى اليمن ، كما بث حذيفة العلقاني الى عمان ، ولم يزل واليا عليها حتى توفي أبو بكر ، كما وجه المهاجر بن أبي أمية المخزومي ، وزباد بن لييد الانصارى الى اليمن أيضا ، فأصبح المهاجر على صنعاء ، وزباد على ما سوى ذلك من الساحل ، وبث يعلى بن أبي أمية على خولان ، وأقر عتاب بن أسيد على مكة ، وبقي بها منذ أن ولاه الرسول حتى توفي هو وأبو بكر في وقت واحد ، وأقر أبو بكر كذلك عثمان بن أبي العاص على الطائف ، وولى سليط بن قيس على اليمامة (١) .

ويلاحظ على هؤلاء العمال أنهم من كبار الصحابة ، فقد توخى أبو بكر في اختيارهم ما توخاه قبله النبي ، فكانوا أكثر الناس علما ودينا وعملا .

وكان أبو بكر التزاما بمبدأ الشورى يستشير في كل الامور التي تتعلق بشئون الدين ، وادارة الدولة ، كبار الصحابة من ذوى الرأي ، والعقل والعلم والفضل ، فكان اذا نزل به أمر يريد فيه مشاورة دعا رجلا من المهاجرين والانصار ، ومن أشهرهم عمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعلى بن أبي طالب ، وعبد الرحمن بن عوف ، ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب ، وزيد ابن ثابت الانصارى ، وقد اشتهر هؤلاء بالافتاء (٢) ، كان يجمع هؤلاء ، وي طرح عليهم الامر للمناقشة واتخاذ القرار لصالح الامة .

وسيرا على منهج الرسول اختار أبو بكر من الصحابة ، من يتولون الاعمال الكتابية وقد اشتهروا في ذلك بالدقة والامانة ، فكان من أشهر كتابه على بن أبي طالب ، وزيد بن ثابت ، وعثمان بن عفان - كان يكتب له من حضر (٣) - وعبد الله بن الارقم ، وحنظلة بن الربيع (٤) ، ومن الوظائف الهامة في عهد أبي بكر وظيفة الحجابة فقد تولاه مولاه شديد (٥) .

(١) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ١ ، ص ١٠٧ - ١٠٨ .

- ابن الاثير : الكامل ، ج ١ ، ص ٢٨٩ .

(٢) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٤ ، ص ١٦٦ - ١٦٧ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٢٨٩ .

(٤) الجهشباري : الوزراء والكتاب ، ص ١٥ .

(٥) الذهبي : تاريخ الاسلام ، ج ١ ، ص ٢ .

أما عن الناحية المالية فقد ظلت مصادر المال بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم هي ذات المصادر التي كانت في عهده ، مثل الفئء والغنائم والجزية والزكاة (١) ، إلا أن أهم هذه المصادر وهو الزكاة تهدد بالانقطاع حيث أن القبائل عندما سمعت بوفاة الرسول ، بادرت على الفور بالامتناع عن دفع الزكاة ، وارتدت عن الاسلام ، مما كان سببا في نشوب حرب الردة ، التي خاضها أبو بكر بحزم وشجاعة ، حتى فاقت القبائل إلى رشدها ، فرجعت إلى الدين الاسلامي ، ودفعت الزكاة عن طيب نفس .

إلا أن أبا بكر اتخذ خطوة في شأن المال لحفظ أموال المسلمين قبل توزيعها عليهم وذلك بأن اتخذ بيتا للمال ، وكان يجمع فيه الاموال الواردة من وجوهها قبل أن يقوم بصرفها ، وكان بيت ماله بمنطقة تسمى السنج بالمدينة اذ كان يتخذ سكنا في تلك المنطقة ، حتى قيل أن النبي صلى الله عليه وسلم بنى بعائشة في السنة الاولى للهجرة في شهر شوال وكانت في منزل أبيها أبي بكر بالسنج (٢) ، وقد قيل له : ألا تجعل من يحرسه ؟ قال : لا ، فكان ينفق جميع ما فيه على المسلمين ، فلا يبقى فيه شيء . وعندما انتقل أبي بكر إلى مكان آخر بالمدينة جعل بيت المال في داره (٣) .

وكانت طريقته في العطاء التسوية في القسمة بين الناس ، بين السابقين الاولين والمتأخرين في الاسلام ، يسوى بين الكبير والصغير ، والحر والمملوك ، والذكر والانثى ، وقد جاءه في ذلك ناس من المسلمين ، فقالوا له : يا خليفة رسول الله أنك قسمت هذا المال فسويت بين الناس ، ومن الناس أناس لهم فضل وسوابق ، وقدم ، فلو فضلت أهل السوابق والقدم والفضل بفضلهم :

(١) أبو حنيفة : الاموال ، ص ١٤ - ١٥ .

(٢) الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٥٨ .

السنج : وهي إحدى محال المدينة كان بها منزل أبي بكر الصديق ، روى الله عنه ، حين تزوج ملىكه ، وقبل حبيسه ، بنت حارجه ، وهي في طرف من أطراف المدينة ، وهي منازل بني الحارث بن الخزرج بعوالي المدينة ، وبينها وبين منزل النبي صلى الله عليه وسلم ميل .

(٣) ياقوت الحموي : معجم البلدان ، ج ٢ ، بيروت ١٩٥٧ ، ص ٢٦٥ .

(٢) ابن الأثير : الكامل ، ج ١ ، ص ٢٩٠ .

- السبوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٧٩ .

فقال : أما ما ذكرتم من السوابق والقدم ، والفضل ، فما أعرفنى بذلك ، وإنما ذلك شيء ثوابه على الله جل ثناؤه . وهذا معاش ، فالأسوة فيه خير من الأثرة (١) .

ولما توفي أبو بكر الصديق رضي الله عنه . جمع عمر الأمناء . وفتح بيت المال ، فلم يجد فيه شيئا غير دينار سقط من غراره ، فترحموا عليه (٢) . وكان أبو بكر عفيفا ، عن مال المسلمين . فلم يأخذ من بيت مال المسلمين شيئا إلا رزقا معينا يكفيه هو وعياله . فقد فرض له أبو عبيدة صاحب بيت المال قوت رجل من المهاجرين ، وكسوة الشتاء والصيف . ففرضوا ألفي درهم وكل يوم نصف شاة رزقا له (٣) .

وكان حريصا أشد الحرص على أموال المسلمين . لا ينفق منها شيئا إلا في الصالح العام . ولا يقسم شيئا إلا لما قرره الشرع فقط . وفي رواية عن عائشة أن فاطمة والعباس . أبا أبا بكر يطلبان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهما حينئذ يطلبان أرضه من فدك وسهمه من خيبر ، فقال لهما أبو بكر : أما أني سمعت رسول الله يقول : لا نورث ما تركنا فهو صدقة ، إنما يأكل آل محمد من هذا المال . واني والله لا أدع أمرا رأيت رسول الله يصنعه إلا صنعته . فهجرت فاطمة لا تكلمه في ذلك حتى ماتت (٤) .

هكذا كانت سياسة أبي بكر في الإدارة والمال . فبالرغم من أن حروب الردة شغلت كل وقته في مداه خلافته القصيرة . إلا أنه استطاع أن يثبت الأسس الإدارية التي قامت عليها حكومة المدينة . ولم يغير من التنظيمات التي وضعها الرسول شيئا . بل كان حريصا أشد الحرص على ثبات مورد الزكاة . كركن من أركان الإسلام . وقد حارب حربا لا هوادة فيها . لإقرار هذا الركن وثباته . وصحيح أن هناك تنظيمات جديدة نشأت في عهد خلفه عمر بن الخطاب ، إلا أن الأسس العامة كانت ثابتة منذ عهد الرسول وعهد أبي بكر من بعده .

- (١) أبو يوسف : الخراج ، ص ٢٤ .
- (٢) ابن الأثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٢٩٠ .
- (٣) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٧٨ .
- (٤) الطبري : الأمم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٠٢ .

النظم الادارية والمالية في خلافة عمر بن الخطاب

عندما مرض أبو بكر الصديق مرض الموت ، خشى أن يموت ويختلف المسلمون من بعده حول من يتولى الخلافة وان يؤدي الامر الى انقسام بينهم قد يدفعهم الى الاقتتال ، فنظر الى أصحابه ليجد فيهم رجلا تتوفر فيه شروط الخلافة ويكون شديدا وقت الشدة ، ولينا وقت اللين ، وأن تجمع على اختياره الامة ، فلم ير ذلك الا في شخصين خبرهما حق الخبرة ، لصحبته الطويلة لهما وهما : عمر بن الخطاب ، وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما . وكان يرجح عمر بن الخطاب لتولى الخلافة من بعده . ولكنه لم يشأ أن ينفرد برأيه ، وهو الذى أقر مبدأ الشورى بعد النبى ، فاستدعى أهل المشورة : وسألهم رأيهم فى عمر بن الخطاب ، فوافقوا جميعا على هذا الاختيار ، وبعد ذلك دعا أبو بكر عثمان بن عفان - وكان كاتباً له - فأملى عليه نص عهده لعمر بن الخطاب ، وطلب منه أن يظل الامر سرا حتى يخرج على الناس يسألهم فيه (١) .

وأشرف أبو بكر على الناس وهو يقول : أترضون بمن أستخلف عليكم . فانى والله ما ألوت من جهد الرأى ، ولا وليت ذا قرابة ، وانى قد استخلفت عمر بن الخطاب ، فاسمعوا له وأطيعوا ، فقالوا : سمعنا وأطعنا (٢) .

وعندما تمت تولية عمر بن الخطاب صعد المنبر وقال : « انى قائل كلمات فأمنوا عليهن » ، وقال : « انما مثل العرب مثل جمل أنف (٣) ، اتبع قائده . فلينظر قائده ، حيث يقوده ، وأما أنا فورب الكعبة ، لاحملنهم على الطريق (٤) . » وانما قال عمر هذه العبارة التى تتضح منها الشدة ، اذ كان

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ٥١ .

(٢) نفسه : ص ٥١ .

(٣) أنف : خرم انفه فيرجع ممثما عن القيادة من شدة الوجع .

(٤) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ٥٤ .

الوضع يتطلب مثل هذه الشدة خشية أن تفكر القبائل مرة أخرى فيما فعلت بعد وفاة الرسول بأن ارتدت ، فكان ذلك شبه انذار لها بأنه سيأخذها بمثل الذي أخذها به أبو بكر الصديق .

وباختيار أبي بكر لعمر بن الخطاب أقر مبدئين مهمين : أولهما أنه لم ينتخب أحدا من أبنائه أو أقربائه ، بل انتخب رجلا أجمعت الامة على احترامه ووقاره ، لما اتصف به من صفات حميدة . وثانيهما : أن أبا بكر الصديق علق خلافة عمر بن الخطاب على رضا الامة ، ومن هذا المنطلق جعل أبو بكر الخلافة الاسلامية ، في عهد الخلفاء الراشدين نظاما سياسيا لا يقوم على مبدأ الوراثة ، بل يقوم على مبدأ الانتخاب والاختيار ، وما طريقة البيعة الا نوع من أنواع الانتخاب الحر المباشر ، الذي قرره النظام الاسلامي .

وضع الديوان :

توالى الفتوحات الاسلامية في عهد عمر بن الخطاب ، فأثرت الدولة العربية الاسلامية من جراء ذلك ثراء كبيرا ، ورأى عمر بن الخطاب أن هذا الاتساع في الدولة ، يقتضى نوعا من التنظيم في الادارة (١) ، كما يقتضى هذا التوسع أيضا إيجاد نوع من النظام المالى ، لتنظيم موارد الدولة الاسلامية ، ومصارفها ، حيث أن الاموال تندفق على المدينة عاصمة الخلافة بكميات هائلة . لذلك رأى عمر بن الخطاب أن يوسع على المسلمين ، بتوزيع تلك الاموال فيهم توزيعا عادلا ، حتى ينال كل مسلم نصيبه بقدر فضله في الاسلام . ولكنه في البداية ، لم يكن يعرف كيف يضبط ذلك (٢) ، وكان بالمدينة بعض مرازية الفرس لما رأى حيرة عمر في شأن الاموال ، قال له : يا أمير المؤمنين ان للاكاسرة شيئا يسمونه ديوانا ، يجمعون فيه دخلهم وخرجهم ويضبطونه فيه ، لا يشذ منه شيء ، وأهل العطاء مرتبون فيه مراتب لا يتطرق عليها خلل ، فطلب منه عمر أن يصفه له ، فوصفه المرزبان له (٣) .

(١) محمد حلمي محمد : الخلافة والدولة في العصر الاموي ، ص ٢٥ .

(٢) ابن طابطا : الفخرى في الاداب السلطانية ، ص ٧٤ - ٧٥ .

(٣) ابن طابطا : الفخرى في الاداب السلطانية ، ص ٧٥ .

- المرزبان : وقع في ايدى المسلمين اسيرا من قبل وهو فارس .

معنى الديوان :

الديوان كلمة فارسية ، تعنى سجل أو دفتر ، وأطلق اسم الديوان من باب المجاز على المكان الذى يحفظ فيه هذا السجل أو الدفتر (١) ، وقيل ان كسرى ملك الفرس ، أطلع ذات يوم على كتاب ديوانه ، فرآهم يحسبون مع أنفسهم - أى يهيمون فى الحساب مع أنفسهم - فقال : ديوانه - أى مجانيين - فسمى موضعهم بهذا الاسم ثم حذفت الهاء ، عند كثرة الاستعمال ، تخفيفا للاسم ، فقليل ديوان وهناك تسمية أخرى وهى أن كلمة ديوان بالفارسية تعنى شياطين فسمى الكتاب باسمهم لحذقهم بالامور ، وقوتهم على الجلى والخفى ، وجمعهم لما شذ وتفرق ، ثم سمي مكان جلوسهم باسمهم فقليل ديوان (٢) .

هذا يعنى بطبيعة الحال أن الديوان لم يكن معروفا عند العرب من قبل ، بل كان معروفا عند الفرس فأخذه عمر بن الخطاب عنهم ، وقد تنبه العرب الى أهميته عندما اتسعت الفتوحات واختلط العرب بالفرس زمن عمر بن الخطاب ، فالحضارة العربية الاسلامية من أهم مميزات كحضارة متقدمة ، أنها كانت متأثر وتؤثر ، أى أنها تأخذ وتعطى ، فقد أخذت عن الفرس بعض الانظمة الادارية ، ومن بينها الدواوين ، ولكنها طورتها وصيغتها بالصيغة الاسلامية العربية .

ويقال ان أول من وضع ديوان الجند الذى قلده عمر بن الخطاب من الفرس هو : كيهراسف ، أحد ملوك الطبقة الثانية من الفرس وأن كيقباز قبله كان قد أخذ العشر من الغلات وصرفه فى أرزاق جنده (٣) .

سبب وضع الديوان :

من الأسباب المباشرة التى ذكرها المؤرخون لوضع الديوان فى عهد عمر بن الخطاب ان أبا هريرة رضى الله عنه قدم على عمر من البحرين ، وكان

(١) حسن ابراهيم حسن : النظم الاسلامية ، ص ١٨٦ .

(٢) الماورى : الاحكام السلطانية ، ص ١٩٩ .

- ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢١٧ .

(٣) القرىزى : الخطط ، مجلد ١ ، ج ٢ ، ص ١٦٤ .

معه مال كثير وقال لعمر : يا أمير المؤمنين ، اقبض هذا المال . قال : وكم هو ؟ فقال أبو هريرة : خمسمائة ألف درهم ، ورددها عليه مائة ألف ومائة ألف خمس مرات ، الا أن عمر دهش ولم يصدق ، وقال له : أنت ناعس . اذهب فبت الليلة حتى تصبح ، فلما أصبح أتاه وقال له : اقبض مني هذا المال ، فسأله : كم هو ؟ فقال أبو هريرة : خمسمائة ألف درهم ، قال عمر : أمين طيب هو ؟ فقال له لا أعلم الا ذاك ، فقال عمر : أيها الناس انه قد جاء مال كثير ، فان شئتم أن نكيل لكم كلنا ، وان شئتم أن نعد لكم عددنا ، وان شئتم أن نزن لكم وزنا لكم ، فقال رجل من القوم : يا أمير المؤمنين ، دون للناس دواوين ، يعطون عليها (١) .

وقال آخرون في سبب وضع الديوان ، أن عمر بن الخطاب : بعث بعثا ، وكان عنده الهرمزان ، فقال لعمر : هذا بعث قد أعطيت أهله الأموال ، فان تخلف منهم رجل ، وأحل بمكانه ، فمن أين يعلم صاحبك به ، فأنبت لهم ديوانا فسأله عن الديوان حتى فسر له (٢) .

وبعد أن استقر رأى عمر بن الخطاب على وضع الديوان ، استشار المسلمين في ذلك انطلاقا من مبدأ الشورى ، وبعد مناقشة الأمر مع أهل الشورى ، قال على بن أبي طالب : تقسم كل سنة ما اجتمع اليك من مال ، فلا تمسك منه شيئا ، وقال عثمان بن عفان أرى مالا كثيرا يسع الناس ، وان لم يحصوا حتى تعرف من أخذ ممن لم يأخذ ، خشيت أن ينتشر الأمر . وأشار عليه الوليد بن هشام بن المغيرة بوضع الديوان كما تشير بعض الروايات (٣) ، ذلك لأن الوليد كان قد زار الشام ، ورأى تدوين الجند بالديوان هناك ، بينما يذكر بعض المؤرخين أن الذي أشار عليه بوضع الديوان هو خالد بن الوليد وليس الوليد بن هشام بن المغيرة (٤) ، وعلى

(١) أبو يوسف : الخراج ، ص ٤٨ - ٤٩ ، الطبعة الرابعة .

(٢) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ١٩٩ .

(٣) الطبري : الأمم والملوك ، ج ٥ ، ص ٢٢ .

— السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ١٤٢ .

(٤) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ٢٠٠ .

— النويري : نهاية الأدب ، ج ٨ ، ص ١٩٧ .

— ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢١٧ .

هذا قد يكون الذى أشار عليه بوضع الديوان هو خالد بن الوليد لأنه يعلم كل شئ عن الشام ومن المرجح أنه لاحظ نظام الديوان . وسواء كان الذى أشار عليه هذا أو ذاك فإن عمر بن الخطاب لديه فكرة سابقة عن الديوان فقد شرحه له المرزبان كما تقدم ، وإنما كانت المشورة حول مدى موافقة الناس على وضع الديوان ، وقد أشاروا عليه بذلك ووافقوه على فكرته .

اختلف المؤرخون حول التاريخ الذى وضع فيه الديوان فيرى البعض أنه وضع فى السنة الخامسة للهجرة (١) ، بينما يرى البعض الآخر أنه وضع فى سنة عشرين للهجرة (٢) .

لا شك أن السنة الخامسة عشر هو التاريخ الصحيح لوضع الديوان . ذلك لأن الظروف الجديدة التى نتجت عن فتح أراضي العراق التى كانت أراضي زراعية واسعة . هى التى أملت على عمر بن الخطاب فكرة انشاء الديوان ، وتقرير الاعطيات حتى يتخذ قراره الهام بمنع توزيع أراضي سواد العراق على الذين فتحوها ، وكان فتح تلك الأراضي فى السنة الرابعة عشرة للهجرة ، فعندما أخبروا عمر بن الخطاب بفتح السواد كتب الى سعد بن مالك والمسلمين معه بشأن أهل السواد : ان شئتم فادعوهم الى أن يقيموا لكم فى أرضهم ولهم الذمة وعليهم الجزية ، وان كرهوا فأقسموا ما أفاء الله عليكم منهم . فرجعوا الى أرضهم وكانوا ذمة وعليهم الجزية (٣) ، وكان ذلك تمهيدا لقراره الحاسم بشأن أرض السواد ، عندما أتم سعد بن أبى وقاص فتح العراق وهذا يؤكد أن الديوان وضع فى السنة التالية لتلك الأحداث فى السنة الخامسة عشرة للهجرة وهذا يؤكد أيضا رواية الطبرى . وقد كتب سعد الى عمر عندما أتم فتح العراق ، فرد عليه عمر بأن يترك الأرض دون تقسيم ، ثم استشار الصحابة فى الموضوع فأيدوا رأيه (٤) .

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٢٢ .

(٢) السيوطى : تاريخ الخلفاء ، ص ١٤٤ .

— اس الاير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٢١٢ .

— ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢١٧ .

(٣) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ١٤٦ .

(٤) سرح هذه النقطة سيأتى عند الحديث عن تطور مدة الشورى وعقد الحدث عن السواد .

ويعتبر وضع الديوان من أهم التنظيمات الادارية التي كان لها أبعاد الأثر على الأوضاع بعد خلافة عمر بن الخطاب ، فقد كثر المال من خمس الفنائم ، والفيء والجزية والخراج والعشور ، وخاصة من أرض السواد بالعراق ، والخراج والجزية موردان سنويان (١) ، وكان من نتيجة ذلك أيضا أن أصبح للمسلمين جيش دائم ، لا يعمل بغير الجهاد فقد منع عمر بن الخطاب الجند من الاشتغال بأعمال الزراعة والتجارة ، خوفا من أن يركنوا الى الراحة والهدوء ، وتأخذهم مظاهر الدنيا ، ومباهرها ، ويتركون الجهاد ونشر الاسلام ، كما حقق وضع الديوان هدفا كبيرا وعظيما ، كان يفكر فيه عمر بن الخطاب ، وهو ضمان الحياة الكريمة لأصحاب السابقة في الاسلام والجهاد ، من أقعدتهم ظروفهم ، ومنعهم كبر السن من مواصلة الجهاد فأراد عمر أن يكرمهم بأن يدون أسماءهم في الديوان ، ويجعل لهم الأسبقية في العطاء .

والديوان يشمل احصاء الجند أولا ، ثم تنظيم صرف الاعطيات ، فقد كان مظهر عمل الديوان هو اخراج المال لأعطيات الجند وسائر الكلف ، ومن هنا جاءت تسميته بديوان الجند ، وكان ما يفضل من المال بمسد صرف الاعطيات ، حتى ولو كان من الأموال العينية كالحبوب ، في الولايات ، كان يعمل الى بيت المال في المدينة (٢) .

عندما تم حصر أسماء الجند قدر لهم عمر بن الخطاب اعطياتهم ، واستشار أصحابه في أن يجعل عطاءهم في كل سنة فأقروه على رأيه (٣) .

عندما بدأت الفتوحات في عهد أبي بكر الصديق ، قصر أبو بكر الاشتراك فيها على المؤمنين أصحاب السابقة ، الذين أبلوا بلاء حسنا في حروب الرد ، وكان طبعيا أن يمنع العرب ، الذين كانوا قد ارتدوا ثم عادوا الى حظيرة الاسلام ، من الاشتراك في الفتوحات أما في خلافة عمر ابن الخطاب فقد احتاجت الجيوش العربية - بعد انتصاراتها - الى مدد كبير

(١) محمد مزة روضة : تاريخ العرب في الاسلام ، ص ١٧٧ .

(٢) هيد المنم ماجد : التاريخ السياسي للدولة العربية ، ج ١ ، ص ٢٣٧ .

(٣) ضياء الدين الرئيس : الخراج والنظم المالية ، ص ١٥٦ .

فضلا عن أنه قد ثبت صحة اسلام من كان قد ارتد ثم عاد الى الاسلام ، ولم يشأ عمر أن يثير بينهم وبين من سبق من العرب الى الاسلام واشترك في الفتوحات الحزازات ، خاصة بعد أن أفاء الله عليهم الكثير من الغنائم في هذه الفتوحات ، ولم يكن كذلك في استطاعة عمر بن الخطاب في بداية الأمر أن يلزم الناس بالخروج الى الجهاد ، فاعتمد على نذب الناس فقط حتى قيل أنه حث الناس مرة على الخروج مع المشي بن حارثة الى العراق ، فلم يجبه الا القليل بالرغم من تكرار النذب ثلاثة أيام متتالية (١) ، لذلك لم يعد أمام المقاتلين المسلمين بعد تدوينهم في الديوان ، وتقرير الاعطيات اليهم ، الا تلبية نداء الجهاد ، حيث لم يجد عمر بن الخطاب ، بعد ذلك صعوبة في جمعهم ، كما كان الأمر في بداية خلافته ، لذلك أصبح الديوان يتولى احصاء العساكر بأسمائهم ، وتقدير أرزاقهم وصرف اعطياتهم في اباناتها (٢) .

تنظيم الديوان :

قسم بعض الفقهاء ديوان الجند الى أربعة أقسام : قسم يختص بالجيش من اثبات وعطاء ، وقسم يختص بالأعمال من رسوم وحقوق ، وقسم يختص بالعمال من تقليد وعزل ، وقسم رابع يختص ببيت المال من دخل وخرج (٣) . كما ذكروا ان لديوان الجند مجلسان ، وهما مجلس التقرير الذى يتولى ضبط استحقاقات الرجال ، ويثبت أوقات اعطياتهم ، محددة بالشهور ، وتدوين التقارير عن حاجة الجند من العطاء ، في وقت استحقاقها ، والمجلس الثانى ، هو مجلس المقابلة الذى يتولى تصحيح الأسماء ، ومنازل الأرزاق ، ويقسم الجيش الى عساكر خاصة ، وعساكر منسوبة الى الخدمة (٤) .

ونحن نرجح أن هذه التقسيمات تقسيمات متطورة ، لم تؤخذ في الاعتبار عند بداية وضع الديوان ، وانما جاءت مع مرور الزمن وتطور

(١) أبو الفدا : البداية والنهاية ، ج ٧ ، ص ٢٦ .

(٢) ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢١٦ .

(٣) الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ٢٠٣ - ٢٠٤ .

(٤) فدايه بن جعفر : الخراج ، ورقة ٢ ، ٣ من الباب الاول - مخطوطة برقم ٢٢٧ .

الديوان في العصر الأموي ثم في العصر العباسي ، الا أن ذلك لا يمنع من أن واضع الديوان ، الذين كلّفهم عمر بن الخطاب بتدوينه ، كانوا يراعون بعضا من الاعتبارات شبيهة بتلك التي أشار اليها المؤرخون والفقهاء ، فعندما كانوا يدونون القبائل ، كانوا يراعون النسب بدقة ، كما يراعون القرابة وكانوا يضعون وصفا لحالة متناول العطاء ، من حيث حالته وما وراءه من ذراري ومن حيث كونه قادرا على الجهاد أم لا ، كل ذلك يحتاج الى تنظيم دقيق لذلك لا بد وأن يكون ديوان عمر بن الخطاب فيه شيء من ذلك التنظيم الذي ذكره الفقهاء والمؤرخون .

لذلك فإن الديوان جعل لكل جندي عطاء مضمونا ، مما جعله يطمئن على معيشة أهله وذرائه ، وأصبح مرتاحا في بيته أو قريته أو صحرائه ، وكان لذلك تأثير معنوي ، فإن الجندي الذي يطمئن عن حالته المعيشية وحالة أهله وذويه يندفع الى الجهاد والعكس صحيح (١) . وهذا ما كان يهدف اليه عمر بن الخطاب عندما فكر في انشاء ديوان الجند .

تقرير نظام الاعطيات :

بعد أن استشار عمر بن الخطاب أهل الشورى في وضع الديوان وأقروه على رأيه ، دعا ثلاثة من كبار النسابة هم : عقيل بن أبي طالب ، ومخرمة بن نوفل ، وجبير بن مطعم ، لتدوين الناس حسب القواعد التي قررها عمر بن الخطاب . وقد قام هؤلاء بترتيب الناس حسب النسب ، أما العطاء فكانت المفاضلة فيه حسب السبق الى الاسلام وحسن الأثر في الدين (٢) . وقال لهم عمر : اكتبوا الناس على منازلهم فكتبوا بنى هاشم ، ثم اتبعوهم ابا بكر وقومه . ثم عمر وقومه على الخلافة . فلما نظر فيه عمر - ورأى الترتيب ، بنى هاشم ثم بنى تميم . ثم بنى عدى - وهم أهل عمر بن الخطاب - رد عمر قائلا : ضعوا عمر حيث وضعه الله ، وابدأوا بالأقرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن أهله من بنى عدى

(١) محمود شيت خطاب : الفاروق القائد ، ص ١٨٧ .

(٢) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ٢٠٢ .

احتجوا عليه ، وطالبوه بأن يوافق على الترتيب الذى وضعه كتاب الديوان،
الا أنه رفض وقال لهم : بخ بخ بنى عدى أردتم الأكل على ظهري ، وان
أذهب حسناتى لكم ، لا والله حتى تأتاكم الدعوة ، وان أطبق عليكم
الدفتري ، ولو أن تكتبوا في آخر الناس (١) .

من هنا تبين اصرار عمر بن الخطاب ، على اقرار عدم التسوية في
العطاء ، ومطالبته بمبدأ التفضيل بعكس ما كان يفعل أبو بكر الصديق ،
الذى طالبه الناس بالتفضيل في العطاء فرفض وقال : فضائلهم عند الله ، فأما
هذا المعاش فالتسوية فيه خير (٢) ، لذلك سوى أبو بكر بين الناس في
العطاء ، ولم يفضل أهل السابقة ، وقال فيهم : انما عملوا لله فأجورهم على
الله ، وان هذا المال ليس ثمننا لأعمالهم (٣) .

وقد بين عمر سياسته في العطاء في قوله : من أراد أن يسأل عن المال
فليأتني ، فان الله تبارك وتعالى جعلني له خازنا ، وقاسما ، اننى باد بأزواج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فمعطيهم . ثم المهاجرين الأولين ، ثم أنا باد
بأصحابي اخرجنا من مكة من ديارنا ، وأموالنا ، ثم الأنصار الذين تبوءوا
الدار والايمان من قبلهم ، ثم قال : فمن أسرع الى الهجرة أسرع به العطاء .
ومن أبطأ عن الهجرة أبطأ عنه العطاء فلا يلومن رجل الا مناخ راحلته (٤) .
وقال لا أجعل من قاتل رسول الله كمن قاتل معه .

وانطلاقا من هذا المبدأ العدم الذى وضعه عمر لتقدير الاعطيات . بدأ
كتاب الديوان الثلاثة المذكورين بتدوين الناس على أساس هذه القاعدة .
واثبتوا السيدة عائشة ام المؤمنين في رأس القائمة . وفرضوا لها اثني عشر
ألفا ، ثم بعدها سائر أزواج النبي في عشرة آلاف لكل منهن . وجساءن
جويريه وصفية في نهاية القائمة الأولى ، وفرضوا لكل واحدة من الاثنتين

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ . ص ٢٣ .

(٢) ابو عبيد : الاموال . ص ٢٦٣ .

(٣) الطوطى : سراج الملوك . ص ٢٤٨ .

(٤) ابو عبد : الاموال . ص ٢٢٢ - ٢٢٤ .

سنة آلاف ، وبعد زوجات النبي فرضوا على بن أبي طالب في خمسة آلاف درهم (١) .

ثم اتخذوا بعد ذلك ابتداء من غزوة بدر أساسا في توزيع العطاء حسب السابقة ، ففرضوا لمن اشترك في هذه الغزوة ، من المهاجرين والأنصار في خمسة آلاف درهم لكل منهم ، وفرضوا للمسلمين الذين جاءوا من بعدهم الى الحديبية في أربعة آلاف لكل منهم ، ثم لمن بعد الحديبية الى أن أقبل أبو بكر عن أهل الردة في ثلاثة آلاف ، ثم فرضوا لأهل القادسية ، وأهل الشام في ألفين ، الا أنهم قدموا أهل البلاء منهم بأن زادهم خمسمائة درهم ، أى أن الواحد منهم يتناول ألفين وخمسمائة درهم (٢) ، ومن جاء بعد القادسية واليرموك فرضوا له ألف درهم ، ثم فرضوا للروادف المثني في خمسمائة درهم ، والروادف الثلاث في ثلاثمائة درهم لكل منهم ، وفرضوا للروادف الربيع على مائتين وخمسين ، وفرضوا لمن بعدهم وهم أهل هجر والعباد على مائتين . وجعلوا كل طبقة من هذه الطبقات ، متساوية في العطاء ، لا فرق في المسلمين بين العربي والعجمي ، والسيد والمولى ، كلهم على حد سواء ، كما ألحقوا بنساء النبي بعض المهاجرات الأول مثل أسماء بنت عميس (٤) ، وأسماء بنت أبي بكر وأم عبد الله بن مسعود فرضوا لكل منهن ألفا (٥) ، كما ألحقوا أربعة من غير أهل بدر بهم وهم : الحسن والحسين ، وأبو ذر الغفاري وسمان (٦) .

وعندما فرضوا للنساء ، جعلوا نساء بدر في المقدمة ففرضوا لهن خمسمائة ثم نساء من بعدهم الى الحديبية على أربعمائة درهم ، ونساء من

(١) أبو يوسف : الخراج ، ص ٤٦ .

(٢) الطبري : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ١٦٢ .

(٣) نفسه : ج ٤ ، ص ١٦٣ .

(٤) أسماء بنت عميس الخثعمية : أخت ميمون بنت الحارث ام المؤمنين هاجرت مع زوجها

جعفر بن أبي طالب الى الحبشة ، ولما قتل في غزوة مؤتة تزوجها أبو بكر

فولدت له محمدا ، ولما توفى أبو بكر تزوجها على ، وترى محمد في حجره ،

وقد أسلمت قديما قبل دخول دار الارقم .

(٥) أبو عبيد : الاموال ، ص ٢٨٨ .

(٦) الطبري : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ١٦٣ .

بعد ذلك ثلاثمائة ثم نساء أهل القادسية مائتين ، ثم سوا بين النساء بعد ذلك ، ثم جعلوا الصبيان سواء ففرضوا مائة لكل منهم (١) .

وقيل انهم فرضوا لنساء المهاجرين والأنصار في ستمائة وأربعمائة وثلاثمائة ومائتين حسب الأسبقية (٢) .

وأمر عمر بن الخطاب كتاب الديوان بأن يفرضوا للمولود عندما يقطع فقط ولكن النساء عندما سمعن بذلك ، عجلن بقطام الصغار قبل وقته الذي يكفي لنمو الطفل على لبن أمه ، وقد لاحظ عمر ذلك ، ورأى فيه خطورة تهدد صحة الأطفال فينشأ الأطفال ضعافا ، فأمر مناديا ينادى في الناس : أن لا يعجلوا أولادهم عن القطام ، وبأنه قرر أن يفرض لكل مولود في الاسلام ، وكتب بذلك الى الأمصار (٣) .

هذا يدل على عبقرية عمر ، حيث أنه كان يراقب كل شيء في دولته حتى الأمور البسيطة ، وكان يتدخل لاصلاح الأمور الاجتماعية والأسرية ، فلم يشأ أن يعجل الناس بقطام المولود رغبة في العطاء ، مما قد ينتج عنه نشأة جيل ضعيف جسمانيا من أبناء المسلمين ، حيث أن الاسلام يريد المسلم قويا في بدنه وان ايمانه . ولذلك ضاعف للطفل العطاء : عندما يشب ، ويزيده أكثر عندما يبلغ سن الرشد (٤) .

ذهب عمر بن الخطاب في فرض الاعطيات الى أبعد من ذلك . فكتب الى أمراء الأجناد . بأن من اعتق مواليه العجم والروم فأسلموا الحقنوا بمواليهم ولهم ما لهم وعليهم ما عليهم . وان أحبوا أن يكونوا قبيلة وحدهم . يجعلوهم اسوتهم في العطاء (٥) .

كما أمر عمر بفرض جريين من الدقيق في كل شهر لكل مسكين (٦) ،

(١) نفسه : ص ١٦٢ .

(٢) أبو يوسف : الحراج ، ص ٤٨ .

(٣) أبو عبيد : الاموال ، ص ٢٢٧ .

(٤) MATTI J. MOOSA The Diwan of Umar Ibn Al-Khattab.

Studies in Islam - 2-1965. pp. 69

(٥) أبو عبيد : الاموال ، ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .

(٦) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ١٦٢ .

وقرر كذلك أن يعطى الرجل والمرأة والمملوك جريبين في كل شهر ، حتى كان الرجل اذا أراد أن يدعو على صاحبه قال له : قطع الله عنك جريبيك (١) ، وأمر كذلك أن يفرض العطاء لأهل الفء وهم الذين هاجروا الى الأمصار أو الأجناد ، مثل الكوفة والبصرة ، ودمشق وحمص ، والاردن ، ومصر ، وقرر العطاء كذلك لمن يلحق بهؤلاء ويقيم معهم في تلك الأمصار ، وذلك تفضيلا لهم ، حيث أصبح عطاؤهم من الديوان فوق ما أفاء الله عليهم ، وأمر بأن يعطوا سنة كاملة مرة واحدة ، ذلك أن هذه الأمصار كانت عبارة عن رباطات للمقاتلة ، وذويهم من المسلمين (٢) . بهذا الاجراء اعتبر عمر ابن الخطاب أن المسلمين جميعا في الرباطات في حالة جهاد سواء الجنود الذين يحاربون في ميدان المعركة ، أو الذين يقيمون في منازلهم كالنساء ، والأطفال ، وطبق هذه الأسس على العرب وغير العرب (٣) .

وكان عمر يفاضل بين الناس كذلك على منازلهم ، وقراءتهم القرآن ، وجهادهم (٤) . وكان اذا أتى باللقطة فرض له في مائة وفرض له رزقا يأخذه وليه كل شهر بقدر ما يصلحه ، ثم ينقله من سنة الى سنة ، وكان يوصى بهم خيرا ، ويجعل رضاعهم ونفقتهم من بيت المال (٥) ، ثم جعل من دخل الاسلام بعد ذلك في نهاية القائمة حيث جعلهم في باب واحد ، وأمر أن يفرض لهم خمسة وعشرين دينارا (٦) .

وقد ادعى أحد المستشرقين أن العرب وحدهم هم الذين كانوا يختصون بالعطاء وفق القواعد التي قررها عمر بن الخطاب (٧) . ونحن نقول ان هذا ادعاء باطل ، لأن عمر لم يفرق بين المسلم العربي وغير العربي في العطاء ، فالمسلمون عنده سواء . ومما يؤيد هذا رواية ذكرها البلاذرى : ان قوما

-
- (١) الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ٢٠٢ .
 - (٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٢١٢ .
 - (٣) MATTI J. MOOSA The Diwan of Umar Ibn Al-Khattab, pp. 69.
 - (٤) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ٣ ، ص ٥٥١ .
 - (٥) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ٣ ، ص ٥٥٢ .
 - (٦) نفسه : ج ٢ ، ص ٥٥١ .
 - (٧) هل : الحصار العربية ، ص ٥٥ .

قدموا على عامل لعمر بن الخطاب ، فأعطى العربى منهم وترك الموالى ، فكتب اليه عمر : «أما بعد فبحسب المرء من الشر أن يحقر أخاه المسلم والسلام» (٤). بل انه فرض الى بعض الاشراف المعجم ، ففرض لدهقان نهر الملك ولابن النخيرخان ، ولخالد وجيل ابنى بصهرى دهقان الفلايج ، وبسطام بن نرسى دهقان بابل ، وخطرنية ، وللفيل دهقان العالى ، وللهرمزان ، ولجفينة العبادى ، فى ألف لكل منهم ، ولكنه فضل الهرمزان ففرض له ألفين (٢) .

وقال عندما فرض لهؤلاء : قوم أشراف أحببت أن تألف بهم غيرهم . وقال فى آخر سنة : انى كنت تألفت الناس بما صنعت فى تفضيل بعض على بعض وان عشت هذه السنة ساويت بين الناس ، فلم أفضل أحمر على أسود ، ولا عرييا على عجمى ، وصنعت كما صنع رسول الله وأبو بكر (٣) .

ولم يكن الديوان مجرد سجل أو دفتر ، دونت فيه الأسماء حسب القرابة من الرسول ، ورتبت فيه الاعطيات ، ترتيبا تنازليا ، وفقا لترتيب الأسماء ، ولكن كتاب الديوان كانوا يراعون مراعاة كاملة الظروف المحيطة بالناس عند تقدير العطاء ، وعلى سبيل ما يعسوله المسلم من الذرارى ، والماليك ، وما يرتبطه من خيل ، وظروف المكان الذى يقيم فيه المسلم ، من حيث الرخص والغلاء ، حتى يمكن تقدير كسوته ، ونفقته لعامه كاملا ، كل هذه الظروف تؤثر على العطاء ، زيادة وتقصانا (٤) .

أما وقت صرف العطاء ، فقد اختلف فيه الفقهاء ، فمنهم من قال : اذا كانت حقوق بيت المال ، تستوفى كل سنة ، فان العطاء أيضا كل سنة ، وان كانت تستوفى مرتين فى السنة ، يكون العطاء كذلك ، وان كانت تستوفى فى كل شهر أصبح استحقاق العطاء فى رأس كل شهر ، أى أن وقت العطاء مرتبط ارتباطا كاملا بأوقات استحقاق بيت المال ، من أموال الخراج والجزية ، وهما المصدران الرئيسيان لبيت المال ، واننا نرجح هذا الرأى ،

(١) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٥٥٩ .

(٢) نفسه : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٥٦٠ .

(٣) البقوبى : تاريخ البقوبى ، ج ٢ ، ص ١٥٤ .

(٤) الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ٢٠٥ .

لأنه لا يمكن توزيع الاعطيات اذا لم يتوفر المال اللازم في بيت المال ، كما أنه لا يجوز حبس المال عن أهل الاعطيات في الديوان اذا اجتمع في بيت المال ، فاذا حبس المال أصبح العطاء دينا مستحقا جاز لأصحاب الاعطيات المطالبة به وفق أحكام الشرع (١) .

ان بعض المؤرخين المحدثين يستنتجون من نظام الأعطيات التي قررها عمر حدا أقصى وحدا أدنى ، فيقول البعض ان الحد الأدنى الذي كان يعطى للمحارب العربي في الديوان كان يتراوح ما بين ستمائة وخمسمائة درهم في السنة (٢) ، بينما يرى البعض الآخر أن الاعطيات كانت تتراوح ما بين خمسمائة وثلاثمائة درهم في السنة (٣) ، هذا التقدير بالإضافة الى ما كان يفرض لنساء المقاتلة وأولادهم من الحنطة وهو جريان للفرد الواحد في الشهر ، كما يقولون ان اعطيات قادة الجند كانت تتراوح ما بين خمسة آلاف وأربعة آلاف درهم سنويا ، والمقصود هنا بقيادة الجند المهاجرون والأنصار، الذين كانت لهم الأسبقية في العطاء ، وكان أغلب القادة منهم . ولكن ما يمكن أن يستنتجه الباحث ، عندما ينظر الى مقدار الاعطيات بصفة عامة، دون النظر الى الفروق ، أن الجندى العربى المسلم في ذلك العصر ، كان أحسن حالا من مثيله في الدول الأخرى ، التي يقولون أنها عريقة في الحضارة . مثل الجندى الفارسي والرومي . وتعكس مقادير الاعطيات كذلك ، مدى الرخاء الذي تعيشه الدولة العربية الاسلامية .

وقد قدرت الاعطيات في جملتها بمائة مليون درهم (٤) وقدر ذلك الرقم على أساس عدد الجند ، فقد كان عددهم بالشام خمسين ألفا ، وفي العراق وفارس خمسين ألفا ، وفي مصر خمسين ألفا ، وكان عدد أصحاب الرسول خمسة آلاف ، أى أن اجمالي عدد الجند الاسلامي كان مائة وخمسة وخمسون ألف جندى ، وهذا الرقم يعكس مدى اقبال المسلمين على الالتحاق بالجيش ، بعد تقرير الاعطيات ووضع الديوان .

(١) نفسه : ص ٢٠٦ .

(٢) فون كريبير : الشرق في حكم الخلفاء ، ص ٣٩٦ .

(٣) جرجي زيدان : التمدن الاسلامي ، ج ١ ، ص ١٨٠ .

(٤) محمد عزة دروزة : تاريخ العرب في الاسلام ، ص ١٨٦ .

دبرعم من أن عمر كان في بداية الأمر يصبر اصرارا كاملا على مبدأ التفضيل في العطاء الا أننا نجده ، في أواخر أيام خلافته ينوى العدول عن مبدأ المفاضلة ويقر مبدأ التسوية في العطاء دون النظر الى الأسبقية في الاسلام ، ونستخلص تغيير رأيه من قوله : لقد همت أن أجعل العطاء أربعة آلاف . ألفا يجعلها الرجل في أهله ، وألفا يزودها معه ، وألفا يتجهز بها ، وألفا يترفق بها ، فمات قبل أن يفعل (١) .

ولعل ما يروى عن عزم عمر على العدول عن فكرته في المفاضلة في العطاء انما يرجع الى ما رآه من أن توزيع العطاء على هذا النحو الذي قرره قد أوجد تفاوتاً كبيراً في الدخل ، وأدى الى وجود طبقة من الأثرياء ، كما أدرك أن غالبية الجند العرب — الذين سمح لهم بالاشتراك في الفتح — كانوا حسب هذه القاعدة أقل الناس عطاء وأنهم سوف لن يرضوا بهذا الوضع ، زد على ذلك أن الاسلام قد ثبتت دعائمه واستقرت أقدامه ، ولم يعد هناك سبب يوجب التفضيل ، وقد يكون التفضيل في بداية الأمر يراد به تكريم المسلمين الأولين ، الذين كان لهم الفضل في انتصار الاسلام وحتى يشعرهم بعزتهم ففضلهم في العطاء عن غيرهم ، وقد أصبح أغلب هؤلاء الصحابة كباراً في السن ، وأصبح الجيش العربي تشكل أغلبيته المحاربة العناصر الاسلامية الشابة .

ولكن عمر بالرغم من اتباعه مبدأ التفضيل لم يجحف حقوق أحد من المسلمين بل أعطى كل فرد ما يسد مطالبه الحياتية ، من مأكل وملبس ومسكن ، فلا ضير أن يكون هناك تفاوت في العطاء ، فكان كل انسان ينال من الدولة رعاية كاملة (٢) ، ولا أدل على حرصه على أن يأخذ كل مسلم نصيبه من المال من قوله : ان كنت صادقاً ليأتين الراعي نصيبه من هذا المال ، وهو باليمن ودمه في وجهه (٣) ، وفي رواية أخرى انه قال : فالرجل وتلاده في الاسلام ، والرجل وقدمه في الاسلام ، والرجل وغناؤه في الاسلام ،

(١) الطبري : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ١٦٢ .

(٢) عبد الحميد بخيت : عصر الخلفاء الراشدين ، ص ٣٧٦ .

(٣) ابو يوسف : الخراج ، ص ٥٠ .

والرجل وحاجته في الاسلام ، والله لئن بقيت ليأتين الراعى بجبل صنعاء حظه من هذا المال ، وهو مكانه ، قبل أن يحمر وجهه يعنى في طلبه (١) .

وكانت الأرزاق الى جانب الاعطيات ، وكانت الأرزاق في الغالب تعطى كل شهر ، فقد قيل ان عمر : أخذ المدى بيد والقسط بيد وقال : انى قد فرضت لكل نفس مسلمة في كل شهر مدى خنطة ، وقسطى خل ، فقال رجل : والعبد ؟ (٢) قال نعم والعبد ، وفي رواية أخرى أنه صعد المنبر وقال : انا أخرجنا عليكم اعطياتكم ، وأرزاقكم في كل شهر وفي يديه المسمى والقسط ، فقال صاحب الرواية : فحركهما ، وقال : فمن أنقصها فعل الله به كذا وكذا ودعا عليه (٣) . وقيل أنه أعطى الرجل وحده نصف دينار وأعطى المتزوج دينارا (٤) .

ولم تنشأ عن توزيع الاعطيات أية مشكلة بالنسبة لأموال الدولة الاسلامية اذ كان العطاء يستخدم في الأغراض الشخصية ، وليس للتجارة ، اذ كانت الدولة تضم أراضي خصبة كثيرة ، تتوفر فيها الخنطة ، وكان كثير من العرب يملكون الأراضي الزراعية الكبيرة ، تغنيهم عن أرزاق الدولة ، بل كان للأرزاق أثرها الحسن على حياة المسلمين الاقتصادية فقد خففت عن الفلاحين أعباء كبيرة (٥) .

سياسة عمر بن الخطاب الإدارية :

كان عمر بن الخطاب ، قائدا سياسيا ، واداريا ، وعنوانا للعدل والانصاف ، وقد بدأت الدولة العربية الاسلامية العظمى في خلافته (٦) ، فالنظم التي استحدثها عمر بن الخطاب كانت هي النظم التي ارتكزت عليها الخلافة الاسلامية ، ولكن تلك النظم لم توضع دفعة واحدة ، بل حدثت

- (١) أبو يوسف : الخراج ، ص ٥٠ .
- (٢) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٥٦٤ .
- (٣) نفسه : ص ٥٦٤ - ٥٦٥ .
- (٤) أبو عبيد : الاموال ، ص ٢٤٢ .
- (٥) على حنى الخروبلى : الحضارة العربية الاسلامية ، ص ٢١٢ .
- (٦) غوستاف لوبون : حضارة العرب ، ص ١٧٥ .

على مراحل زمنية ، يأتي قسم منها في زمن ، ثم يتبعه قسم آخر بعد ذلك ، ومجريات الأمور والحوادث ، هي التي كانت تملئ على عمر مواجهتها ، ولو لم يكن على رأس الدولة العربية الاسلامية ، شخصية مثل عمر ، لما استطاعت الوقوف على قدميها ، أمام التيارات العاصفة ، التي تحاول النيل من الاسلام ، وقد حفظ عمر النظام الاداري من أن يتجه اتجاهها خاطئاً ، ولو طالت به الأيام في الحكم لكان ذلك النظام أدق وأوسع (١) .

وكانت طريقته في الادارة لا تختلف كثيراً عن طريقة سلفه أبي بكر الصديق أو حتى عن طريقة الرسول عليه الصلاة والسلام ، فهي سياسة اصلاح تتأثر كثيراً بمبادئ الدين الاسلامي الحنيف ، بل ان المبادئ الاسلامية هي الأساس .

فكان عمر يطلق الحرية للعامل في الشؤون الموضوعية ، ويقيده في المسائل العامة ويراقبه بدقة متناهية (٢) ، وقد اتخذ عمر لنفسه كتاباً من الصحابة كما كان يفعل الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر من بعده ، فكان من كتابه : زيد بن ثابت ، وعبد الله بن الأرقم (٣) ، وكان يكتب له على ديوان الكوفة أبو جيرة بن الضحاك الأنصاري ، وعلى ديوان البصرة عبد الله بن خلف الخزامي - أبو طلحة الطلحات - وكان صاحبه يرفأ مولاه ، وخازنه يسار (٤) ، وكان عمر يقول لكتابه دائماً : ان القوة على العمل ألا تؤخروا عمل اليوم لغد ، فانكم ان فعلتم ذلك ، توات - أي تكاثرت وتزاحمت - عليكم الأعمال ، فلا تدرون بأيها تبدأون ، وأيها تأخرون (٥) .

وهل هناك مبدأ في الادارة السليمة كهذا المبدأ ، الذي يدعو الى انجاز الأعمال في وقتها ، ويربى كتابه ويعودهم على هذا المسلك الحسن في الادارة. ألا يعتبر هذا من أهم مبادئ الادارة السليمة .

- (١) يوسف العش : الدولة الاسلامية ، ص ٦ .
- (٢) محمد كرد علي : الادارة الاسلامية ، ص ٢٨ .
- (٣) الجهشباري : الوراء والكتاب ، ص ١٦ .
- (٤) خليفة بن خيساط ، تاريخه ، ج ١ ، ص ١٥٨ .
- الديار بكري : تاريخ الخميس ، ج ٢ ، ص ٢٤٢ .
- (٥) الجهشباري : الوراء والكتاب ، ص ١٦ .

الولايات والعمال :

وضع عمر بن الخطاب نظام ولاية الأمصار الاسلامية في عهد الخلافة الراشدة في شكله النهائي ، ولا تنسى أن أبا بكر ، وضع مبادئ هذا النظام ، بارساله جيوش الفتح ، وكان قادة هذه الجيوش هم الذين يديرون المناطق التي يفتحونها ، الا أن عمر بن الخطاب ، وضع نظام الولاية بشكل مستقر ، فقد جاءت تسميات الوالى والأمير بشكلها الثابت في عهده ، فعندما اتسعت رقعة الدولة الاسلامية في عهده عقب الفتوحات الكبرى ، أعاد عمر تقسيم الدولة أقساما ادارية كبيرة ليسهل حكمها وادارتها (١) ، ومن هذه الولايات الكبرى : ولاية الأهواز ، والبحرين ، وولاية سجستان ، ومكران ، وكرمان ، وولاية طبرستان ، ثم العراقيين البصرة والكوفة وخراسان وفارس وحمص ودمشق وفلسطين ، وقسمت مصر الى مصر العليا ومصر السفلى - وهو نفس التقسيم السابق - وأصبحت ولاية ليبيا الى الغرب من مصر ، ولكن هذا التقسيم غيره عمر فجمع ولايات المشرق في ولاية واحدة ، وجعل ولايات الشام ولاية واحدة ، ثم جعل مصر وغربها ولاية واحدة ، فأصبحت هناك ولايات كبيرة ، يتولاها أمير ، يجمع تحت سلطته عدة ولايات صغرى يعين عليها عمالا من عنده ، وقد كانت فلسطين مقسمة الى عشرة أقسام ادارية جعلها عمر قسمين فقط ، حاضرة الأول أيلة ، وحاضرة الثانى الرملة (٢) .

ويبدو أن عمر بن الخطاب أبقى على الأقسام الادارية التي كانت تابعة للدولتين الفارسية والرومية ، الا أن هذه التقسيمات الادارية الصغيرة جمعت تحت ولاية وال واحد ، فقد جمع الشام بعد فتحه الى أبى عبيدة بن الجراح ، ثم تولى بعده معاوية بن أبى سفيان وأصبح الشام من الولايات الكبرى ، كما كانت مصر مقسمة الى عشرين قسما اداريا ، فجمعت كلها الى عمرو ابن العاص ، الذى اختط بها مدينة القسطنطية ، وأصبح أول وال وليها في الاسلام (٣) ، وأصبحت مصر أيضا من الولايات الكبرى .

(١) البرغوثى : تاريخ ليبيا الاسلامى ، ص ٦٨ .

(٢) ابراهيم العدوى : الادارة العربية ، ص ٨٠ .

(٣) القلقشندى : مآثر الافاق في معالم الخلافة ، ج ١ ، ص ٩٢-٩٣ .

أعطى عمر الولاة السلطات الادارية الواسعة ، وفصل السلطة القضائية ، وجعلها مستقلة كما فصل فيما بعد سلطة عامل الخراج عن سلطة الوالى ، وجعله مستقلا عنه ، فقد عين مثلاً عبد الله بن سعد بن أبى سرح عاملاً على خراج مصر ، بعد أن نقص خراجها على يد الوالى عمرو بن العاص من أربعة عشر مليون دينار الى عشرة ملايين ، فجباها سعد أربعة عشر مليوناً (١) .

وقد كان العمال أقل سلطة من الولاة ، بل كانوا يتبعون الولاة فى بعض الأحيان ، كما كان القادة العسكريون أمراء الولايات التى فتحوها ، مثل سعد بن أبى وقاص بالعراق ، وعمرو بن العاص فى مصر ، فقد أوكلت اليهم ادارة تلك الأقاليم . فقد تولى سعد بن أبى وقاص اماراة العراق ، وأصبحت سلطاته تمتد الى ولاية المشرق كله ، كذلك أصبح أبو عبيدة ابن الجراح أميراً على الشام كله ، ولم تقتصر ولاية عمرو بن العاص على مصر العليا ومصر السفلى بل امتدت الى المناطق الواقعة غرب الاسكندرية .

وعندما استقر النظام الادارى فى الولايات ، وأصبح الى جانب الوالى القاضى وصاحب الخراج ، كل منهما مسئول أمام الخليفة ، يعينه ويعزله ، كيفما تقتضى الظروف ، ولا يتدخل أحدهما فى شئون الآخر . كما لا يتدخل الوالى فى شئونهما ، وقد فسر الفقهاء الامارة على البلدان تفسيرات معروفة ، وجعلوها اماراة عامة وامارة خاصة . حسب مقتضيات التعيين ، وعلى الرغم من ابتكار عمر بن الخطاب لهذه النظم ، فقد أبقي على بعض النظم الادارية الفارسية والبيزنطية ، مثل النظام المالى فقد أبقي على استعمال العملة المتداولة ابان الفتح وقبله وهى الدارهم الفضية والدنانير البيزنطية الذهبية ، كما ان نظام الضرائب الاسلامى كان يماثل — كما يقول بعض المستشرقين — ذلك النظام الذى كان قائماً من قبل ، فالخراج مثلاً يعتبر استمراراً لما كان يعرف بالضريبة العقارية السائدة قبل الفتح الاسلامى (٢) ، أما الجزية فقد كانت معروفة من قبل عند الفرس ، فقد فرضها كسرى انوشروان عند قيامه

(١) ابن رسته : الاعلاق النبوية ، ص ٢٣٩ .

(٢) كلود كاهن : تاريخ العرب والنشوء الإسلامية - مجلد ١ - ص ١٧٧ .

بإصلاحاته الاقتصادية ، ولكنه كان يعطى منها بعض الطبقات ، كما كانت معروفة أيضا عند الروم باسم - ضريبة الرأس - وقد كانت مفروضة على سكان مصر من سن الرابعة عشر الى سن الستين ، وأغنى منها الروم المقيمون في مصر وأغنى منها كذلك مواطنى الاسكندرية ، وأبناء الجند الاغريق ، والقسس ، كما فرضت على غير المسيحيين مثل اليهود ، ولكنها في الاسلام كانت تختلف من جميع الوجوه (١) .

هذا وكان النظام المالى في الاسلام يراعى ظروف السكان الاقتصادية، كما أن بعض النظم الادارية والمالية كانت مشابهة لتلك الموجودة من قبل في الأراضي المفتوحة ، فالخراج والدواوين كانت موجودة عند الفرس والبيزنطيين ، ولكن المسلمين أخذوها وطوروها ، وطبعوها بالطابع الاسلامى، الا أن الاسلام كان ينفرد بالزكاة والجزية .

سياسة عمر بن الخطاب مع عماله :

كان عمر بن الخطاب يقضى شطرا عظيما من وقته ، يصرفه في سياسة العمال ، وكشف حالهم وانتقاء أصلحهم ، وارشادهم في الادارة والسياسة والقضاء ، وكان العامل عنده كفرد من أفراد الرعية ، اذا اشتكاه أحد من الرعية وقف الشاكى والمشكو فيه ، أمامه سنوء ، حتى يظهر الحق فان كان الحق قبل العامل اقتص منه (٢) .

وكان عمر يمه رضا الرعية واطمئنانها ، قبل أن يمه موالاة العمال ، أو كبار موظفيه ، فكان يقول دائما : « كيف يعينى شأن الرعية ، اذ لم يصبنى ما أصابهم (٣) » . فكان شديدا مع عماله اذا أحسن منهم بظلم يقع على الرعية . ولكنه مع ذلك كان يحافظ على هيئة عماله . وأن تكون لهم مهابة يلجم بها العامة والخاصة ، وكان يستقصى الاخبار عن الولاة والرعية حتى ان علمه بمن نأى عنه من عماله ، ورعيته أصبح كعلمه بمن بات معه في

(١) محمد أمين صالح : النظم الاقتصادية في مصر والشام في صدر الاسلام ، ص ٤٨-٤٩ .

(٢) عبد الحميد بخيت : عصر الخلفاء الراشدين ، ص ١٠٠ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ١ ، ص ٢٨٩ .

مهاده واحد ووساده واحد (١) ، فكان له فى كل قطر من أقطار الدولة الإسلامية عيون لا يفارقون عماله وأمرائه جيشه ، حتى أن ما يقولونه كان يصل إليه صباحا ومساء ، وحتى إن العامل كان فيهم أقرب الخلق إليه وأخصهم به ، فساس الرعية كما يقولون سياسة اردشير بن بابك فى الفحص عن أسرارها خاصة (٢) ، وكان عمر يحدد لعماله أسلوب العمل وقواعده حتى يكون ذلك أساسا لمحاسبتهم فيما بعد ، وكانت هذه القواعد تحدد اما فى صورة خاصة ، وذلك فى عهد الولاية الذى يصدر عن الخليفة للوالى الجديد ، أو فى صورة جماعية فى الاجتماعات التى يعقدها مع الولاة فى موسم الحج مثلا ، فالشروط الخاصة كان يضمنها كتاب الولاية (٣) .

وكان يرى فى الشخص الذى يتولى الولاية رأيا حيث يقول : لا يصلح لهذا الأمر الا اللين من غير ضعف ، القوى من غير عنف (٤) ، وعلى الرغم من ذلك كان يرفض تعيين كبار الصحابة ، مثل على بن أبى طالب ، وعثمان ابن عفان ، وطلحة ، وعبدالرحمن بن عوف وأمثالهم فى منصب الولاية (٥) . فهو يرى أن ذلك يعرضهم للفتنة ، ثم أن بقاءهم فى المدينة كمصدر للشورى ، يستفيد منهم فى النصيح والارشاد فيما يتعلق بشئون الامة .

ومن شدة حرصه على مصالح الرعية كان يوجه عماله توجيهها سليما فيقول : ألا وأنى والله ما أرسل عمالى اليكم ليضربوا أبشاركم ، ولا ليأخذوا أموالكم . ولكن أرسلهم اليكم ليعلموكم دينكم ، وستتكم ، فمن فعل به سوى ذلك ، فيرفعه الى فوالذى نفسى بيده لا قصنه منه ، ويقول : لا تضربوا المسلمين فتذللوهم فتفتنوهم ، ولا تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم ، ولا تنزلوهم الفياض فتضيعوهم (٦) ويقول أيضا : أيما عامل لى ظلم أحدا ، وبلغتنى

- (١) الجاحظ : التاج فى أخلاق الملوك ، ص ١٦٨ .
- (٢) نفس المصدر السابق : ص ١٦٩ .
- (٣) سليمان الطماوى : عمر بن الخطاب ، ص ٢٧٦ .
- (٤) ابن عبد ربه : المقد الفريد . ج ١ : ص ٢٨ .
- (٥) ابن الجوزى : سيرة عمر بن الخطاب ، ص ٥٣ .
- (٦) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٢٠-١٩ .
- ابن الجوزى : سيرة عمر بن الخطاب ، ص ٨٢ .

مظلمته ، ولم أغيرها ، فأننا ظلمته (١) .

وقد أراد عمر مرة أن يستعمل رجلا ، فبدر الرجل اليه يطلب منه العمل ، فقال عمر : والله لقد أردتك لذلك ، ولكن من طلب هذا الامر لم يعن عليه (٢) .

وهناك أمثلة كثيرة على محاسبة عمر لعماله : وقد ذهب الى مدى بعيد في ذلك ، اذ كان يشاطر عماله أموالهم . فقد شاطر جماعة منهم . وهم : سعد ابن أبي وقاص عامله على الكوفة ، وعمرو بن العاص عامله على مصر ، وأبو هريرة عامله على البحرين ، والنعمان بن عدى بن حرثان عامله على ميسان ، ونافع بن عمرو الخزاعي عامله على مكة . ويعلى بن منبه عامله على اليمن : وأمرهم بأن يكتبوا أموالهم . فشاطرهم فيها . فأخذ نصفاً وأعطاهم نصفاً (٣) .

وكان عمر اذا ولي واليا اشترط عليه أربعة شروط : ألا يركب البراذين ولا يلبس الرقيق ، ولا يأكل النقي . ولا يتخذ بواباً ، وقد مر بيناء بني بحجارة وجص ، فقال : لمن هذا ؟ فذكروا عاملاً له على البحرين فقال : أبت الدراهم الا أن تخرج أعناقها ، وشاطره ماله ، وكان يقول : لى على كل خائن أمينان الماء والطين (٤) .

ولما ولي عمر بن الخطاب عتبة بن أبي سفيان الطائف وصدقاتها . ثم عزله . تلقاه في بعض الطريق فوجد معه ثلاثين ألف ، فقال : أنى لك هذا ؟ قال : والله ما هو لك ولا للمسلمين . ولكنه مال خرجت به لضبيعة اشتريتها ، فقال عمر : عاملنا وجدنا معه مالا ، ما سبيله الا بيت المال ، ورفع (٥) .

وسأل مرة عامله على البصرة أبا موسى الاشعري فقال له . ما جارتان بلغنى أنهما عندك . احدهما عقيلة والاخرى من بنات الملوك ؟ قال : أما عقيلة

- (١) نفسه : سيرة عمر بن الخطاب ، ص ١٠٢ .
- (٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد ، ج ١ ، ص ٧ .
- (٣) اليعقوبي : تاريخ اليعقوبي ، ج ٢ ، ص ١٥٧ .
- (٤) ابن قتيبة : معيون الاخبار ، ج ١ ، ص ٥٣ .
- ابن الجوزي : سيرة عمر بن الخطاب ، ص ١٠٠ .
- (٥) ابن عبد ربه : العقد الفريد ، ج ١ ، ص ٢٠ .

فانها جارية بينى وبين الناس ، واما التى هى من بنات الملوك فانى أردت بها غلاء الغداء ، قال : فما جفتان يعملان عندك ، قال : رزقتنى شاة فى كل يوم فيعمل نصفها غدوة ونصفها عشية ، قال : فما مكيالان بلغنى أنهما عندك ؟ قال : اما احدهما فأوفى به أهلى ودينى ، واما الآخر فيتعامل الناس به ، فقال : ادفع الينا عقيلة ، ثم ارجعه الى عمله بعد أن أنذرته (١) .

لقد فعل عمر مع أبى موسى (٢) ذلك ، بعد أن وردت فيه شكوى من الناس وكانت هذه المسألة فى مصلحة الرعية ، فهل هناك عدل بعد هذا العدل أو حرص على مصلحة الامة بعد هذا الحرص .

كان عمر مع ذلك حريصا على نزاهة عماله أشد الحرص حتى لا يشوههم أحد بالقليل والقال ، فيحقق معهم مثل هذا التحقيق ، ليثبت براءتهم أمام الناس ، وليس فى ذلك حرج بالنسبة لهم ، فهم يودون دائما أن يكونوا أبرياء عظماء مثل خليفتهم وهو قدوتهم .

دعا مرة أحد عماله وهو الحارث بن كعب بن وهب فقال له : ما خلاص ، وأعيد بعثتها بمائتى دينار ، قال : خرجت بنفقة معى فتاجرت بها ، فقال : أما والله ما بعثناكم لتتجروا فى أموال المسلمين ، أدها ، فقال : أما والله ما عملت عملا بعدها أبدا ، قال : انتظر حتى استعملك ، وهو هنا يسخر منه (٣) .

وكتب عمر كتابا يقول فيه : أما بعد فإن أسعد الرعاة من سعدت به رعيته وأشقاها من شقيت به رعيته ، وإياك أن تزيع فتزيع عمالك ، فيكون مثلك عند الله مثل البهيمة ، نظرت الى خضرة من الارض ، ودرعت تبتغى بذلك السمن ، وانما ختفها فى سمنها والسلام (٤) .

وكتب اليه سعد بن أبى وقاص والى الكوفة يستأذنه فى بناء منزل يسكنه ، فكتب اليه عمر : ابن ما يترك من الشمس ، ويكفيك من الفيث (٥) .

(١) نفسه ، ج ١ ، ص ٥٢-٥٣ .

(٢) الواقدي : فتوح الاسلام ، ص ٨٨ - ٨٩ - ٩٠ .
ويذكر قصة اتهام أبى موسى كاملة .

(٣) ابن عبد ربه : المقد الفريد ، ج ١ ، ص ٥٤ .

(٤) محب الدين الطبرى : الرياض النضرة ، ج ١ ، ص ١٦٢ .

(٥) نفسه : ص ١٦١ .

كما أن عمر عزل سعد بن أبي وقاص عندما اشتكاه أهل الكوفة ، وعين عليها ، عمار بن ياسر على الصلاة ، وعبد الله بن مسعود على بيت المال ، وعثمان بن حنيف على مساحة السواد (١) - وكتب فيهم الى أهل الكوفة: « أما بعد فاني قد بعثت اليكم عمار بن ياسر أميرا ، وابن مسعود معلما ووزيرا ، وهما من النجباء من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من أهل بدر ، وقد آثرتكم بآب أم عبد على نفسي ، فاسمعوا لهما وأطيعوا ، واقتدوا بهما ، وقد جعلت ابن مسعود على بيت مالكم ، وحذيفة وعثمان بن حنيف على السواد ، وقال لهم: انما وليت عمارا لقول الله عز وجل (٢): « ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض ، ونجعلهم أئمة ، ونجعلهم الوارثين (٣) » .

وكان سعد بن عامر بن خزيم عاملا لعمر بن الخطاب على حمص فاشتكاه أهلها ، وقالوا : لا يخرج إلينا حتى يرتفع النهار ، ولا يجيب أحدا ليلا ، وله يوم في الشهر لا يخرج إلينا ، فاستدعاه عمر وسأله عن ذلك فقال: بأنه يعجن العجين وينتظره حتى يختمر ثم يخزبه ، ثم يتوضأ ويخرج إليهم ، لأنه ليس لاهله خادم ، كما يقضى ليله كله في التعب ، ويخصص يوما في الشهر لغسل ثيابه ، فقال عمر : الحمد لله الذي لم يفل فراستى فيك ، يا أهل حمص ، استوصوا بواليكم خيرا (٤) .

وعندما سمع أن سعد بن أبي وقاص اتخذ قصرا ، واحتجب فيه عن الرعية ، دعا محمد بن أبي مسلمة ، وأمره أن يذهب الى الكوفة . ويحرق عليه قصره . فذهب الى الكوفة . واشترى حزمة حطب من أحد الانباط ، واشترط عليه حملها الى قصر سعد ، فحملها اليه ، وأضرم فيها محمد بن مسلمة النار ، فخرج سعد . وقال : ما هذا ؟ فقال محمد : عزمة أمير المؤمنين ، فتركه سعد حتى احترق . ثم انصرف الى المدينة وقدم على عمر فسأله : هل قبل نفقة من سعد ، فأجابه بأنه لم يفعل (٥) - وقد كان محمد بن مسلمة

- (١) ابن تفرى بردى : النجوم الزاهرة ، ج ١ ، ص ٧٥ .
- (٢) البلاذري : انساب الاشراف ، ج ١ ، ص ١٦٣ .
- (٣) سورة القصص : آية ٥ .
- (٤) المسعودي : مروج الذهب ، ج ١ ، ص ٥٢٢ .
- (٥) ابن قيم الجوزية : الطرق الحكيمة ، ص ١٨ .

أحد الانصار الذين شهدوا بدرا ، وكان عمر قد أرسله الى مصر ليقاسم عمرو بن العاص ماله (١) - كما كان يبعثه بين الحين والحين لمراقبة أحوال الرعية وأعمال الولاية .

كما علم عمر أن عمرو بن العاص اتخذ خيلا وابلا وغنما وبقرا وعبيدا فكتب اليه يسأله ، فأجابه بأنه في بلد السمر فيه رخيص ، وأنه اشتغل بالزراعة ، ولكن عمر لم يقتنع بمبررات عمرو بن العاص ، وبعث اليه محمد ابن مسلمة - الذي ذكرناه - وقال في رسالة له : ... فأنكم أيها الرهط الامراء جلستم على عيون المال . ثم لم يعوزكم عذر ، تجمعون لابنائكم ، وتمهدون لأنفسكم أما انكم تجمعون العار ، وتورثون النار (٢) .

ان هذا النظام الدقيق الذي سنه عمر بن الخطاب لمراقبة عماله ومحاسبتهم وهو نظام المقاسمة ، وذلك بإحصاء أموالهم احصاء دقيقا قبل توليتهم الخلافة ، ثم الزامهم عند اعتزالهم أعمالهم بدفع نصف الاموال التي جمعوها أثناء ولايتهم والتي لا تسمح بها أعطياتهم (٣) ، استطاع أن يحول بين العمال وبين تكوين الثروة على حساب أموال الرعية ، بل أنه لم يكتف بتلك المحاسبة فقد كان يسأل الوفود التي تفد اليه عن أميرهم ، فيقولون خيرا ، فيقول : هل يعود مرضاكم ، فيقولون : نعم ، فيقول : هل يعود العبد ، فيقولون : نعم ، فيقول : كيف صنيعه بالضعيف ، هل يجلس على بابه ، فان قالوا ، لخصلة منها - لا - عزله (٤) .

وكثيرا ما كانت المحاسبة تنتهي الى براءة العامل ، ولكن عمر بن الخطاب مع ذلك يعزله ، ولا يرده الى عمله اتقاء للفتنة ، وهذا ما فعله مع سعد بن أبي وقاص عندما ثبتت براءته ، فعزله واستبقاه في المدينة (٥) .
أما رزق العمال فكان بحسب الحاجة ، فكان مثلا يرزق عامله على حصص عياض بن غنم كل يوم دينارا أو شاة ومدا ، وقد مر بنا رزق عمار

- (١) ابن عبد ربه : المقد الفريد ، ج ١ ، ص ٥٤-٥٥ .
- (٢) ابن عبد ربه : المقد الفريد ، ج ١ ، ص ٥٤-٥٥ .
- (٣) فان قلوثن : السيادة العربية ، ص ٣٠ .
- (٤) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٣٣ .
- (٥) سليمان الطماوى : عمر بن الخطاب ، ص ٢٨٧ .

ابن ياسر ، وعثمان بن حنيف ، وعبد الله بن مسعود ، حيث جعل لهم شاة نصفها لعمار والنصف الثاني لعثمان وعبد الله بن مسعود (١) ، وقد فضل عمار لانه هو الوالى ، وقد قيل أنه قرر لعمار بن ياسر ستمائة درهم فى الشهر ، ولعثمان بن حنيف خمسة آلاف درهم ، ولعبد الله بن مسعود مائة درهم فى كل شهر ولكنه لم يعط عامل الزكاة لانه ضمن المائة مصارف الزكاة فى الآية الكريمة .

وكانت هذه الارزاق تمثل دخلا كافيا للعمال حتى لا يمدوا أيديهم الى بيت المال ، وتغنيهم عن كل شيء ، وكانت أرزاقهم سخية .

كما كان عمر يوصى الناس أن يكثرُوا من الرجوع الى ولايتهم للفصل بينهم فى خصوماتهم بدلا من رفعها الى الخليفة ، حتى يتفرغ الخليفة ، لتدبير أمور المسلمين ومصالحهم العامة ، وحتى يعلمهم الاعتماد على أنفسهم .

وكان عمر ينوى قبل وفاته زيارة الامصار الاسلامية ، ويبقى فى كل عاصمة لمدة شهرين ، ليطلع على أحوال الرعية ، ويستفسر منهم عن مشاكلهم ، وسلوك عمالهم معهم ، ولكنه رضى الله عنه توفى قبل أن يحقق رغبته (٢) .

تولى ادارة الولايات فى عهد عمر عدد كبير من الولاة نظرا لانه كان يستبدلهم بغيرهم فى كل مرة يرى فيها عدم الاستقرار فى الولاية ، وحتى يحافظ على الاستقرار وكان أكثرهم استقرارا فى الولاية سعد بن أبى وقاص الذى تولى الولاية لمدة ثلاث سنوات ونصف (٣) ، ومن أبرز عماله الذين كانوا فى الولاية عند وفاته نافع بن عبد الحارث على مكة ، وسفيان بن عبد الله الثقفى على الطائف ، ويعلى بن منبه على صنعاء ، وعبد الله بن أبى ربيعة على الجند ، والمغيرة بن شعبة على الكوفة ، وأبى موسى الأشعرى على البصرة ، وعمر بن العاص على مصر ، وعمر بن سعد على حمص ، ومعاوية بن أبى سفيان على دمشق ، وعثمان بن أبى العاص الثقفى على

(١) البلاذرى : انساب الاشراف ، ج ١ ، ص ١٦٢ .

(٢) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ١٨ .

— ابن الجوزى : سيرة عمر بن الخطاب ، ص ١٠٢ .

(٣) أبو حشبة الدينورى : الاخبار الطوال ، ص ١٢٩ .

البحرين وما والاها (١) •

تطور مبدأ الشورى عند عمر :

وصل عمر بن الخطاب الى أبعد مدى في تطبيق مبدأ الشورى ، وقد أخذت مشاركة المسلمين في الحكم عن طريق الشورى في عهد عمر ثلاث صور : أولها التعاون في الوصول الى حكم الشرع المستمد من القرآن والسنة ، وثانيها الكشف عن الأخطاء الملازمة للحكم والادارة ، وثالثها الوصول الى أحسن النظم وأحسن الحلول فيما يجد من أمور (٢) ، فقد جمع عمر بن الخطاب عنده نخبة من الصحابة يدعوهم في وقت الحاجة للدراسة والرأى ، ولم يعينهم ولاية أو حكاما في الولايات والاقاليم حتى يجعلهم بالقرب منه للاتفاق برأيهم ، والاعتزاز بتأييدهم ولمعاوتهم اياه (٣) •

ومن أبرز هؤلاء الصحابة عثمان بن عفان ، وعلى بن أبى طالب ، وعبد الرحمن بن عوف ، ومعاذ بن جبل ، وأبى بن كعب ، وزيد بن ثابت (٤) • وكان هؤلاء يجتمعون في مسجد المدينة ، بحضور أعيان المدينة ، ومن وفد على المدينة من زعماء القبائل كما يجوز لكل مسلم من العامة حضور الجلسات والادلاء برأيه ، هذا بالإضافة الى أن عمر كان يجمع عماله وولاته في مواسم الحج ، ويتشاور معهم في شئون الادارة والحكم ، ويسألهم عن أحوال الرعية ، وإذا استجد أمر يريد فيه مشاورة بعث اليهم ، وجمعهم عنده ، ففى رواية عن الربيع بن زياد الحارثى أنه كان عاملا لابی موسى الاشعري على البحرين ، فأمره عمر بن الخطاب بالقدوم عليه هو وعماله ، وإن يستخلفوا من هو من ثقاتهم حتى يرجعوا (٥) •

كما بلغه أن عمالا من عماله اشتكوا فأمرهم أن يوافوه حتى يتدارس معهم الامر فقام وقال لهم : أيتها الرعية ان لنا عليكم حقا النصيحة بالغيب ،

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٤٢ •

— البعقوبى : تاريخ البعقوبى ، ج ٢ ، ص ١٦١ •

(٢) سليمان الطماوى : عمر بن الخطاب ، ص ١٠٨ •

(٣) محمود شيت خطاب : الفاروق القائد ، ص ١٠٣ •

(٤) ابن سعد : الطبقات الكبرى ، ج ٤ ، ص ١٦٧ •

(٥) ابن مبد ربه : العقد الفريد ، ج ١ ، ص ٧ •

والمعاونة على الخير ، أيتها الرعاة أن للرعية عليكم حقا ، اعلموا أنه لا حلم الى الله أحب ولا أعم تقعا من حلم أمام ورققه ، وانه ليس جهل أبغض الى الله ولا أعم من جهل امام وخرقه ، اعلموا أنه من يأخذ بالعافية ممن بين ظهرائه يرزق العافية ممن هو دونه (١) .

بالمشاورة استطاع عمر بن الخطاب أن يحدد العلاقة بين الراعى والرعية وذلك بطريق النصح والارشاد للجميع ، لان كلا منهما يكمل الآخر، فمشاورة العمال والولاة تعكس الحرص على مصلحة الراعى والرعية ، فعلى الوالى ان لا يستبد برأيه وأن يحكم ويسير فى ادارته برضا الجميع ، وأن يشاور الرعية فى كل الامور .

وهناك مواقف كثيرة تدل على أن عمر بن الخطاب لم يكن يبت فى أمر من الامور فى الادارة والسياسة أو الحرب ، الا بعد أن يستشير كبار الصحابة . ففى مسألة وضع الديوان ، كما مر بنا ، استشار الصحابة ، وفى كيفية تقرير الاعطيات ، وتوزيع الاموال على المسلمين استشار الصحابة أيضا ، كما استشارهم أيضا عند فتح المسلمين للعراق ، واستولوا على أراضى زراعية كبيرة المساحة اذ رأى هو فيها رأيا يخالف رأى بعض الناس، ولكنه مع ذلك لم يستبد برأيه بل استشار فى أمرها ، وشرح لهم رأيه ، وأيده بالبراهين والادلة القاطعة ، فأجمعوا على رأيه ، وكان رأى الصواب الذى أيده كل من عثمان بن عفان ، وعلى بن أبى طالب وطلحة عندما قال قولته المشهورة : فكيف أقسمه لكم وأدع من يأتى بغير قسم (٢) ، وهذا رأى يرتبط ارتباطا وثيقا بتقرير الاعطيات الذى أشرنا اليه سابقا وجباية الخراج الذى سنتحدث عنه عندما تتناول النظم المالية فى عهده .

كما حصلت المشاورة فى أمور أخرى كثيرة مثل انشاء الوظائف وتعيين العمال وحق تجار دار الحرب فى الاتجار فى دار الاسلام ، وفى جباية الضرائب منهم ، وبذلك أصبحت الشورى دعامة أساسية فى ادارة الحكومة فى الدولة فى عهده .

(١) ابو يوسف : الخراج ، ص ٢٨ .

(٢) ابو يوسف : الخراج ، ص ٢٨ .

ففى أمور الحرب مثلاً كتب اليه عمار بن ياسر والى الكوفة فى سنة ٢١ هـ عن اجتماع العدو للثأر من هزيمتهم فى جلولاء ونهاوند ، فصعد عمر المنبر وشرح الامر للناس كما جاء فى كتاب عمار بن ياسر وطلب منهم أن يشيروا عليه فى الأمر فأشار عليه عثمان بن عفان أن يكتب الى أهل الشام ، وأهل اليمن وأهل البصرة ويسير هو بأهل الحرم ، حتى يوافوا الكوفة ، وقال له : فانك اذا فعلت ذلك كنت أكثر منهم جمعا ، وأعز نفرا ، وسأل عمر على بن أبى طالب ، فأشار عليه بأن يترك الثلثان فى الشام وعمان ، وسائر الامصار ، ثم يسير بالباقي ، فقال عمر : هو الرأى الذى كنت رأيت له ولكنى أحبيت أن تابعونى عليه ، وكتب بذلك الى الامصار (١) .

وكان عمر يعلم مقدما بصواب رأيه لكنه لم يشأ الاستبداد به ، وأراد أن يأخذ رأيه طابع الاجماع من أهل الثورى ، فاستشار فى الأمر فكان رأى على مع رأيه .

وهكذا كانت أعماله ثمرة ناضجة من الاراء الصائبة ، ولذلك ندرت هفواته فى الادارة بالقياس الى غيره لانه كان يتروى ويعمل بأراء أهل الرأى (٢) .

ولشدة ايمانه بمبدأ الثورى ، جعل الخلافة شورى بين الرجال الستة الذين توفى الرسول وهو عنهم راض ، ولم يول رجلا بعينه لتولى الخلافة من بعده فقال وهو على فراش الموت : ما أحدا أولى وأحق بهذا الامر من هؤلاء نفر أو الرهط الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة ، وسعدا ، وعبد الرحمن بن عوف ، وقال : واشهد يا عبد الله بن عمر وليس لك من الأمر شيء (٣) ، وكتب وصيته الى الخليفة من بعده يوصيه خيرا بالمهاجرين الاولين ، وأن يعرف لهم سابقتهم ، ويوصيه بالانصار خيرا وأن يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم ، ويوصيه بأهل الامصار خيرا ، فهم أهل العرب وقادة الاسلام ،

(١) أبو حنيفة الدينورى : الاخبار الطوال ، ص ١٢٤-١٢٥ .

(٢) محمد كردعلى : الادارة الاسلامية ، ص ٤٦ .

(٣) أبو عبد الله محمد بن محمد بن الحسن بن التجار الحافظ : الدرة الثمينة فى اخبار المدينة ، ورقة ٥٥ ، مخطوطة بمعهد المخطوطات - جامعة الدول العربية برقم ١٢٦

ويوصيه بأهل الذمة خيرا ، وأن يقاتل من ورائهم ولا يكلفهم فوق طاقتهم ، ويوصيه بتقوى الله والعدل في الرعية ، والنظر في حوائجهم وثغورهم ، ولا يقدم غنيهم على فقيرهم ، ويجعل الناس عنده سواء ، ويحذره من الاثرة والمحاباة ، ومن الجور والظلم ، وأن يجل الكبير والصغير ، وأن يوقر العلماء ، ولا يضرب أحدا ، ولا يحرم أحدا عطائه ، ولا يغلط بابه دون أحد (١) .

جمع عمر بن الخطاب في هذه الوصية سياسته التي سار عليها في الادارة والحكم أثناء خلافته ، وأراد من الخليفة الذي يتولى شئون الامة من بعده أن يتبعها ويتفدها ، اذا أراد الصلاح للامة الاسلامية والدولة العربية .

القضاء :

(قبل أن أتحدث عن القضاء في عهد عمر بن الخطاب يجب على أن أنوه الى أنني لا أتحدث الا عن الجانب الاداري فقط ، أى عن الولاية والعزل . وأما الجانب الفقهي فخارج عن موضوع البحث) .

لما جاء الاسلام تولى الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه مهمة القضاء فتولى الفصل في الخصومات بين المهاجرين والانصار ، في بداية الامر وبين أهل المدينة من المسلمين واليهود وغيرهم من أصحاب الصحيفة ، وذلك بعد وضع الصحيفة ، التي حددت العلاقة بين جميع سكان المدينة من المهاجرين والانصار واليهود ، حيث ورد نص في الصحيفة يحدد قيام الرسول بمهمة الفصل في المنازعات ، التي تحدث بينهم ، يقول النص : « وانه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساد ، فإن مرده الى الله عز وجل : والى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) » . فقد أصبح الرسول قاضيا ، ومبلغا للشريعة ، ثم نجده بعد ذلك بعد أن توسعت حكومة المدينة ، يوكل مهمة الفصل في الخصومات الى أحد أصحابه . ثم الى الولاية

(١) نفس المصدر السابق : ورقة ٥٥ .

- الجاحظ : البيان والبيان ، ج ١ ، ص ١٦٨ .

- الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ١٢ .

(٢) ابن هشام : سيرة النبي ، ج ٢ ، ص ٢٥٠ .

الذين عينهم لادارة الولايات • وكان النبي يحكم بين الناس بما أنزل الله عليه من الوحي ، فكان يحضر اليه المتخاصمان ، ويسمع كلامهما ، وكانت أدلة الاثبات عنده البيّنة واليمين ، وشهاده الشهود ، والفراصة ، والقرعة ، وغيرها ولكن المبدأ العام عنده في القضاء « البيّنة على من ادعى ، واليمين على من أنكر » ، وكانت الايات هي المرجع الاول اليه في اصدار الاحكام، فمن قوله تعالى : « واذا قلتم فاعدلوا ، ولو كان ذا قربى (١) » • وقوله تعالى: « وأقسطوا ان الله يحب المقسطين (٢) » • وقوله تعالى : « فاحكم بينهم بما أنزل الله (٣) » • وقوله تعالى : « وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ، ان الله يحب المقسطين (٤) » • وقوله تعالى : « أنت تحكم بين عبادك في ما كانوا فيه يختلفون (٥) » •

ومن أشهر الذين اشتهروا بالقنيا من الصحابة في عهد الرسول ، مائة وواحد وثلاثون رجلا وامرأة ، وبلغ منهم سبعة هم : عمر بن الخطاب ،وعلى ابن أبى طالب ، والسيدة عائشة ، وعبد الله بن مسعود ، وزيد بن ثابت ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر (٦) •

وفي عهد أبى بكر تولى القضاء عمر بن الخطاب ، حيث قال لابي بكر: أنا أكفيك القضاء ، فبقى فيه سنتين ، ولم يأت به متخاصمان لشدة وحزمه ، ولكن عمر بن الخطاب لم يتلق بلقب القاضى . في خلافة أبى بكر بالرغم من أنه يمارس القضاء •

وعندما اتسعت الفتوحات الاسلامية ، وانتشر الاسلام ، وارتبط العرب بغيرهم من الشعوب والامم ، وأصبحت الحاجة ملحة الى ادخال نظام جديد للقضاء لمواجهة المشاكل التى تنشأ بين العرب أنفسهم . وبين العرب وغيرهم من الامم في البلاد المفتوحة ، وقضى هذا النظام بنعين قضاء يتولون

(١) سورة الانعام : آية ١٥٢ •

(٢) سورة الحجرات : آية ٩ •

(٣) سورة الانعام : آية ٤٨ •

(٤) سورة الانعام : آية ٤٢ •

(٥) سورة الرمر : آية ٤٦ •

(٦) حسن ابراهيم حسن : النظم الاسلاميه : ص ٢٩١ •

نيابة عن الخليفة فض المنازعات طبقا لاحكام الشريعة الاسلامية في الكتاب والسنة فيما ورد فيه نص ، وبالقياص والاجتهاد فيما لم يرد فيه نص .

وكان عمر أول من عين القضاة المستقلين في ولايات الدولة العربية الاسلامية اذ كان القضاة يعينون من قبل الخليفة ، أو من قبل الولاة في بعض الاحيان باذن من الخليفة ، اذا كانت ولايتهم عامة ، فقد ولي عمر عددا من القضاة منهم أبا الدرداء الذي ولاه قضاء المدينة ، وشريح بن الحارث الكندي الذي ولاه قضاء الكوفة ، وأبا موسى الاشعري على قضاء البصرة (١) ، كما كتب الى عمرو بن العاص والي مصر بأن يعين على القضاء عثمان بن قيس بن أبي العاص ، فبقى واليا عليها ، حتى قتل رضى الله عنه (٢) .

ويعتبر منصب القاضي في الدولة الاسلامية ، منصبا خطيرا ، فهو كما يقول بعض الفقهاء أفضل من الجهاد (٣) ، فالقاضي هو الذي يتولى الفصل في الخصومات ، واثبات الحقوق . والحكم في الزواج والطلاق ، وفي النفقة ، وفي صحة العقود وبطلانها (٤) . فقد تعتمد أحكامه في بعض الحالات على اجتهاده الشخصي ، والاجتهاد ركن من أركان القضاء ، فعندما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل الى اليمن . وأسند اليه مهمة القضاء اختبره فقال له : بم تقضى ؟ قال : بكتاب الله . قال : فان لم تجده ؟ ، قال : بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : فان لم تجده ؟ قال : أجتهد رأي (٥) لذلك ينبغي على القاضي أن يكون عارفا بالكتاب والسنة ، واجماع الامة . واختلاف السلف . وله قدرة فائقة في ترجيح أقاويل الائمة . اذا اشتبهت . وأن يكون وافر العقل ، أميناً ، متشبهاً ، حليماً ، فطنا . متيقظاً ، صحيح السمع . والبصر ، غفيفا . نزيها . عدلا ، رشيدا ، ذا رأي ومشورة ، لا تأخذه في الله لومة لائم (٦) ، ولأن الناس تتحايّل للحصول على حقوقها ،

-
- (١) ابن خلدون : المقدمة ، ص ١٩٧ .
 - (٢) الكندي : الولاة والقضاة ، ص ٣٠١ .
 - (٣) ابن الاثير : معالم الرتبة ، ص ٢٠٣ .
 - (٤) ابن ميمون : الطرق الحكيمة ، ص ٢٧٧ .
 - (٥) أبو يعلى : الاحكام السلطانية ، ص ١٢ .
 - (٦) ابن الاثير : معالم الرتبة ، ص ٢٠٣ .

وقد يكون أحدهم بليغا ، يؤثر في القاضي ، فيقضى له بدون حق ، وحتى الرسول نفسه كان يخشى أن يقع في مثل ذلك ، لذلك كان يرى أنه من حكم له بحق مسلم كأنما أخذ في يده قطعة من النار ، يحملها أو يتركها (١) ، وروى عن علي بن أبي طالب أنه قال في خطورة منصب القاضي : « القضاء ثلاث واحد في الجنة ، واثان في النار ، فأما الذي في الجنة ، فرجل اجتهد فأصاب الحق فهو في الجنة ، ورجل جار متعمدا فهو في النار ، ورجل اجتهد رأيه فأخطأ فهو في النار ، وفي نفس المعنى قال عمر بن الخطاب : القضاء ثلاث : « قاض قضى برشوة فهلك ، وقاض اجتهد فأخطأ فود لو أن أمه لم تلده ، وقاض اجتهد فأصاب ، فأقلت ولم يكذب يقلت (٢) » لهذا نجد الفقهاء يضعون شروطا معينة يجب أن تتوفر فيمن يتولى القضاء ، وأجمعوا على هذه الشروط : الرجولة والبلوغ ، وأن يكون عاقلا فطنا ، ذكيا ، حرا ، مسلما ، واشتروطوا فيه العدالة ، وسلامة السمع والبصر ، وأن يكون عالما بالاحكام الشرعية ، وأن يكون عالما بكتاب الله وسنة الرسول ، وتأويل السلف ، فيما اجتمعوا عليه ، ويجتهد رأيه في الاختلاف ، وعلمه بالقياس ويجوز له بعد ذلك أن يفض ويقضى (٣) .

لهذا نجد عمر بن الخطاب لم يول القضاء الا رجلا اجتمعت فيه هذه الصفات الحميدة ، حتى يكفل وصول الحق الى أصحابه ، ونراه مع ذلك ، لم يترك القضاء دون توجيه وارشاد ونصح ، من واقع تجربته بخطورة هذا المنصب ، وقد استنبط من هذه التجربة ، ما جعله دستور للقضاء في عهده ، وقد أجمع نصوص هذا الدستور في كتاب بعث به الى أبي موسى الاشعري - وهو من أشهر قضاته - اذ قال : بسم الله الرحمن الرحيم ، أما بعد ، فان القضاء فريضة محكمة ، وسنة متبعة ، فافهم اذا أدلى اليك ، فانه لا ينفع تكلم بحق لا نفاذ له ، آس بين الناس في مجلسك ووجهك حتى لا يطعم شريف في حيفك ، ولا يخاف ضعيف من جورك ، البينة على من ادعى ، واليمين

-
- (١) الامام المقدس : العدة في الاحكام ، ص ٧٣ .
(٢) ابن عبد الحكم : فتوح مصر واخبارها ، ص ١٤٩-١٥٠ .
(٣) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ٦٥ وما بعدها .

على من أنكر ، والصلح جائز بين المسلمين ، الا صلحا حرم حلالا ، وأحل حراما ، ولا يملك قضاء قضيته بالامس ، فراجعت فيه نفسك ، وهديت فيه لرشدك أن ترجع عنه فان الحق قديم ، ومراجعة الحق خير من التمادى في الباطل ، الفهم الفهم عندما يتلجلج في صدرك مما لم يبلغك في كتاب الله ، ولا سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، وأعرف الامثال والاشباه ، وقس الامور عند ذلك ، ثم اعمد الى أحبها الى الله ، وأشبهها بالحق فيما ترى ، واجعل للمدعى حقا غائبا أو بينة أمدا ينتهي اليه ، فان أحضر بينته أخذت له بحقه ، وان وجهت اليه القضاء ، فان ذلك أنقضى للشك ، وأجلى للعمى ، وأبلغ في العذر ، المسلمون عدول بعضهم على بعض ، الا مجلودا في حد ، أو مجربا عليه شهادة زور ، أو ظنينا في ولاء أو قرابة فان الله قد تولى منكم السرائر ودرأ عنكم بالشبهات ، ثم اياك والقلق والضجر والتأذى بالناس والتنكر للخصوم في مواطن الحق التي يوجب الله بها الاجر ويحسن بها الذخيرة ، فانه من يخلص نيته فيما بينه وبين الله تبارك وتعالى ولو على نفسه ، يكفه الله ما بينه وبين الناس ، ومن تزين للناس ، بما يعلم الله خلافه منه هتك الله ستره ، وأبدى فعله ، والسلام عليك (١) .

وهكذا يتبين أن عمر بن الخطاب أوجد أهمية خاصة للقضاء كسلطة مستقلة عن سلطات الولاية ، الذين أصبح عليهم واجب الحكم والادارة فقط ، فعين القضاة أو فوض الى الولاية تعيين القاضي في الولاية بمشورته ، وفي بعض الامور فانه يتولى القضاء بنفسه ، وخاصة حين الفصل في المشاكل الكبيرة (٢) ، التي كانت تتعلق بالولاية أنفسهم في بعض الاحيان ، لان بعض الامور التي قد تشكل على القاضي يبعث بها الى الخليفة نفسه يسأله رأيه ، وكان عمر يجيب على هذه المسائل ، أو يستشير فيها الفقهاء لايجاد الرأي السليم (٣) .

(١) الجاحظ : البيان والتبيين ، ج ٢ ، ص ٢٢٧ - طبعة بيروت ١٩٦٨ .

(٢) ابن قتيبة الدينوري : عيون الاخبار ، ج ١ ، ص ٦٦ .

- الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ٧١ .

- ابن خلدون : المقدمة ، ص ١٩٧ .

(٣) طبعة مشرفة : القضاء في الاسلام ، ص ٨٤ .

وبوجه عام كان القضاء في عهد عمر سهلاً بسيطاً مجرداً من النظم الوضعية ، ولم يكن للقاضي كاتب ولا سجل لتدوين الاحكام القضائية ، فقد كانت الاحكام تنفذ عقب صدورها ، وينفذها القاضي بنفسه ، على المحكوم عليه ، ولذلك كان القضاء الاسلامي أقرب الى القضاء الاداري ، غير مقيد بنصوص تشريعية محددة في بعض الامور ، فقد كان مجال الاجتهاد واسعاً (١) ، وكان القاضي يعقد الجلسات في المسجد حيث لم يخصص له في صدر الدولة الاسلامية مكان معين ، وفي بعض الاحيان كان يعقد الجلسات في داره (٢) .

وكانت أعطيات القضاة في عهد عمر كافية ومجزية ، تدفع عنهم شبهة الارتشاء ، فقد قرر عمر بن الخطاب لاحد قضائه وهو شريح بن الحارث أبو أمية مائة درهم في الشهر مع مؤوته من الحنطة ، وأصبحت أعطيات القضاة تزداد بالتدريج حتى قيل أن أحد قضاة مصر وهو عبد الرحمن بن حجية في سنة ٦٩ هـ كان يتناول ألف دينار في العام ، وكان يتولى بعض الوظائف الأخرى الى جانب القضاء (٣) .

تجنيد الاجناد وتمصير الامصار :

كان الجيش الاسلامي يقطع مسافات طويلة أثناء زحفه على ظهور الابل ، دون أن تكون لهم أماكن معينة للراحة ، مما قد يؤثر في صحتهم ومعنوياتهم ، لذلك فكر عمر بن الخطاب في ايجاد نظام لراحة الجند ، فكان نظام الاجناد من أهم الانظمة التي وضعها لتحقيق ذلك الهدف ، حتى تصبح الاجناد مراكز الانطلاق للجند أثناء عمليات الفتح ، والدفاع عن الدولة ، وعند ذلك تغير مفهوم الهجرة ، وأصبح يعني ليس الى المدينة كما كان معروفاً ، بل الى الامصار الجديدة ، ففي الشام كانت المدن موجودة من قبل الفتح ، أما في غير الشام ، فقد أقام عمر المدن الحربية التي سميت بالاجناد نسبة الى الجند الذين يستقرون فيها ، ومن أمثلة هذه الاجناد : القسطنطين

(١) سليمان الطماوي : عمر بن الخطاب ، ص ٢٤٣ .

(٢) الكنتاني : التراتيب الادارية ، ج ١ ، ص ٢٧١ .

(٣) الكندي : الولاة والقضاة ، ص ٣١٧ .

في مصر التي أنشأها عمرو بن العاص ، والقيروان في افريقية التي أنشأها عقبة بن نافع ، والبصرة والكوفة بالعراق (١) . هذا الى جانب أجناد الشام مثل فلسطين وحمص ودمشق والاردن وقنسرين ، وقد سميت كل ناحية بها جند يقبضون أعطياتهم فيها جندا (٢) ، والتجنيد يعنى التجمع ، أى تجمع الجند في مكان واحد ، وجندت جندا أى جمعت جمعا (٣) ولكل جند من هذه الاجناد مدينة تعتبر عاصمة الاقليم ، فجند الاردن مدينتها الكبرى طبرية ، وجند دمشق قصبته دمشق ، وجند قنسرين ومدينتها حلب على الطريق المؤدى الى العراق ، وجند فلسطين وقصبته الرملة ، وهى أول جند من أجناد الشام ناحية الغرب (٤) .

جمع عمر بن الخطاب أجناد الشام كله في ولاية واحدة ، وولى عليها يزيد بن أبى سفيان ، وبعث له كتاب التولية فيه : «أما بعد فقد وليتك أجناد الشام كله ، وكنت اليهم أن يسمعوا لك ويطيعوا ، ولا يخالفوا لك أمرا . فاخرج فمسكر بالمسلمين ثم سر الى قيسارية ، فانزل عليها ، ثم لا تفارقها حتى يفتحها الله عليك ، فانه لا ينبغي افتتاح ما اقتحمت من أرض الشام ، مع قيام أهل قيسارية فيها وهم عدوكم ، والى جانبكم ، وأنه لا يزال قيصر طامعا في الشام ما بقى فيها أحد من أهل طاعته متبعا ، ولو قد فتحتموها قطع الله رجاءه من جميع الشام ، والله عز وجل فاعل ذلك ، وصانع المسلمين ان شاء الله » . فخرج يزيد بن أبى سفيان فمسكر بالمسلمين ، وجاءه كتاب عمر الى أمراء الاجناد نسخة واحدة : « أما بعد فقد وليت يزيد بن أبى سفيان أجناد الشام كله وأمرته أن يسير الى قيسارية ، فلا تعصوا له أمرا ، ولا تخالفوا له رأيا ، والسلام (٥) » .

- (١) فلهورن : تاريخ الدولة العربية ، ص ٢٥ وما بعدها .
- (٢) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ١ ، ص ١٥٦ .
- البغوي : تاريخ البغوي ، ج ٢ ، ص ١٥٤ .
- الاسطخرى : المسالك والممالك ، ص ٤٣ .
- (٣) ياقوت الحموى : معجم البلدان ، ج ١ ، ص ١٢٥ .
- ابو الفدا : تقويم البلدان ، ص ٢٢٦ .
- ابن رسته : الاعلاق النفسية ، طبعة ١٨٩٠م ، ص ٢٢٨-٢٢٩ .
- (٤) ابن حوقل : صورة الارض ، ص ١٦٠ وما بعدها .
- (٥) الازدى : تاريخ فتوح الشام ، ص ٢٧٦ .

ونحن نعلم أن قادة الفتح هم الذين كانوا يتولون إدارة الاجناد ، لذلك جعلهم عمر جميعا تحت امرة يزيد من الناحية العسكرية ، لتصفية اخر معاقل العدو بقصد حماية الاجناد الاخرى من أى هجوم محتمل .

لو نظرنا الى تقسيم الاجناد فى الشام فى عهد عمر لرأينا أنها هى نفس الاجناد الرومية الاربعة وهى: جند دمشق، وجند الاردن - ويضم هذا الجند منطقة الجليل - وجند فلسطين - وهى المنطقة الممتدة الى الجنوب من برج ابن عامر - وجند قنسرين فى الشمال ، وقيل أن هذا الجند أضيف فى عهد يزيد بن معاوية (١) ، ولم يكن غريبا أن يتبع عمر نفس هذا التقسيم ، فقد كان يحاول دائما الابقاء على الاوضاع فى البلاد المفتوحة دون تغيير اللهم فيما عدا طبعها بالطابع الاسلامى .

وقد حرص عمر بن الخطاب على أن يشحن هذه الاجناد بالعدد الكافى من الجند المسلمين ، فقد سمح لهم باصطحاب عائلاتهم معهم ، وزادهم فى الاعطيات حتى يطمئئوا ويضمن لهم الاستقرار ، فكان يشحن الاجناد بالخييل ويطلب من قادة الجند استعراض الخيل بين الحين والحين ، وتشجيع من يعتنى بفرسه بزيادة أعطيته ، وعقاب من يهمله بانقاص عطائه (٢) ، ومما يدل على اهتمامه بالاجناد أنه كان يوجد بالكوفة الى جانب الفرسان عشرين ألفا من عرب الجنوب والشمال ، ومعهم بضعة آلاف من الفرس الذين أسلموا بعد القادسية ، فدخلوا الديوان . ودونت أسماؤهم فيه . وكان عمر يرسل اليهم أرزاقهم سنويا (٣) .

وكان عمر يهدف أيضا من تنظيم الأجناد وشحنها بالجنود الى نجدة المسلمين وقت الشدة ، والمحافظة على نقاء الجندى العربى (٤) وذلك بحفظه بعيدا عن الاختلاط بحياة المدن ، وكان يعاقب من يحاول من الجند العبث بمدن وقرى أهل الذمة . وكان يريد كذلك منع الجند الاسلامى من الاشتغال بالزراعة والتجارة ، فأمر مناديه أن يخرج الى أمراء الأجناد يتقدمون الى

(١) فيليب حتى : تاريخ العرب مطول ، ج ١ ، ص ٢١١ .

(٢) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٢ ، ص ٢٣٠ .

(٣) فون كرسمر : الشرق فى حكم الخلفاء ، ص ٢٠٩ .

(٤) فيليب حتى : تاريخ العرب مطول ، ج ١ ، ص ٧٥ .

الرعية بأن عطاءهم قائم ورزق عيالهم سائل ، فلا يزرعون ولا يزارعون ، وقيل ان شريك بن سمي طلب من عمر أن يأذن له بالزراعة فمنعه ، ثم سمع بأنه زرع في مصر ، فبعث الى عمرو بن العاص ليعث اليه بشريك بن سمي ، ولكن شريكا طلب من عمرو بن العاص أن يسمح له بالذهاب بنفسه الى عمر بن الخطاب بدون كتاب منه : ولما قدم على عمر سأله : من أي الأجناد أنت ؟ ، قال : من جند مصر ، قال : فلعلك شريك بن سمي ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين ، قال : لأجعلنك نكالا لمن خلفك ، ولكنه طلب من عمر أن يقبل توبته ، فقبلها ، وكتب الى عمرو بن العاص بذلك (١) .

هذه القصة تبين اصرار عمر بن الخطاب على أن يتفرغ الجند العرب للجهاد فقط وقد تولى الأجناد في خلافة عمر بن الخطاب عدد من الولاة ، فتولى دمشق ثلاثة ولاة هم على الترتيب : يزيد بن أبي سفيان ، وسويد ابن كلثوم ، ومعاوية بن أبي سفيان ، أما جند حمص فتولاه أبو عبيدة ثم عبادة بن الصامت ، ثم عياض بن غنم ، ثم سعيد بن عامر بن جذيم ، ثم عمير ابن سعد ، ثم عبد الله بن قرط ، أما جند قنسرين فتولاه خالد بن الوليد ، ثم عمير بن سعد ، وجند فلسطين يزيد بن أبي سفيان ، وعلقمة بن مجزر ، وجند الاردن شرحبيل بن حسنة ، ثم يزيد بن أبي سفيان ثم معاوية (٢) .

بعد أن استقر العرب في العراق كان استقرارهم يتمثل في ظاهرة بناء المدن وتمصير الأمصار ، كما يقولون ، وكان هذا العمل تجسima لحاجات المجتمع الجديد ولحاجته النفسية والتي كانت تهدف الى ايجاد حياة أسمى من حياة الجزيرة العربية ، كما كان تجسima لحاجته الحياتية والسياسية والحرية التي كانت تحتم على هذه الجماعة أن تجد المنزل الذي تتأقلم فيه وتستقر ، لتتمركز في البلاد المفتوحة بعد فترة الغزو ، وثبتت أقدامها فيها استعدادا لوثبة جديدة ، وكان تمصير الأمصار أيضا استجابة لدواعي البيئة في العراق ، وما فرضته على المهاجرين العرب ، فقد كان السواد سهولا زراعية ممتدة ، كان يفرض عليهم هذا أن يمصرفوا الأمصار ، للاستقرار ،

(١) الحسن بن عبد الله : آثار الاول في ترتيب الدول ، هامش كتاب تاريخ الخلفاء للسيوطي ،

ص ٣٩ .

(٢) السيد عبد العزيز سالم : تاريخ الدولة العربية ، ص ٥٣٣ .

• وإدارة هذا الاقليم الخصب •

لذلك قسم عمر العراق ولايتين : ولاية البصرة ، وولاية الكوفة ، وجعل كل مصر مستقل عن الآخر - من النواحي الادارية - فكل مصر أمير ، وأصبح أمير مصر أميراً على الحرب والصلاة ، وقد انقرد العراق بهذا النظام الادارى ، عن غيره من الولايات الأخرى في الدولة العربية ، وبذلك يكون عمر هو واضع الأسس الأولى لإدارة الأمصار اذ هو أول من مصر الأمصار (١) •

ولنلقى الآن نظرة عامة عن معنى التمسير ، وعن كلفته ، استناداً الى ما وصل إلينا من روايات تاريخية •

يقول الفقهاء فى معنى التمسير : انه كل بلد جامع يقام فيه الحدود ويحله أمير ، ويقوم بنفسه ، ويجمع رستاقه •• وعند أهل اللغة : المصر كل ما حجز بين جهتين مثل البصرة ، والرقّة ، وأران ، والمصر عند العوام : كل بلد كبير جليل ، مثل الرى والموصل والرملّة ، وعند المقدسى : أنه كل بلد حله السلطان الأعظم ، وجمعت إليه الدواوين ، وقلدت منه الأعمال ، وأضيف إليه مدن الاقليم ، مثل دمشق والقيروان (٢) • وفى رواية عن عمر بن الخطاب قال : الأمصار سبعة ، فالمدينة مصر ، والجزيرة ، والبحرين ، والبصرة ، والكوفة • وعن الحسن قال : مصر عمر الأمصار : المدينة ، والبحرين ، والبصرة ، والكوفة ، والجزيرة ، والشام ، ومصر (٣) •

ويكون التمسير على وجوه : فمنها البلاد التى يسلم عليها أهلها ، مثل المدينة والطائف واليمن ، ومنها كل أرض لم يكن لها أهل ، فاخطتها المسلمون اختطاطاً ، ثم نزلوها مثل الكوفة ، والبصرة ، وكذلك الثغور ، ومنها كل قرية ، افتتحت عنوة ، فلم يرد الامام أن يردها الى الذين أخذت منهم ، ولكنه قسمها بين الذين افتتحوها ، كما فعل الرسول بخيبر ، فهذه أمصار

(١) السبوتى : تاريخ الخلفاء ، ص ١٣٧ •

- ابن الجوزى : سيرة عمر بن الخطاب ، ص ٥٢ •

(٢) المقدسى : احسن التقاسيم ، ص ٤٧ •

(٣) ابن عساکر : تاريخ دمشق ، ج ١ ، ص ١٨٩ - ١٩٠ •

المسلمين ، التي لا حظ لأهل الذمة فيها .. فهذا حكم أمصار العرب (١) .
ومن أهم الأمصار التي مصرت في عهد عمر المدينتان الكبيرتان في
العراق وهما : البصرة ، والكوفة ، اللتان أصبحتا فيما بعد أكبر المدن
الاسلامية في العراق ، ولعبتا دورا كبيرا في الحياة الاجتماعية والاقتصادية
في الدولة العربية الاسلامية .

تمصير الكوفة :

بعد أن فتح سعد بن أبي وقاص العراق كتب الى عمر بن الخطاب
يخبره فرد عليه عمر يأمره أن يتخذ للمسلمين دارا للهجرة ، وأن لا يجعل
بينه وبينهم بحرا ، فأتى الأنبار ، وأراد أن يتخذها منزلا لهم ، فكثر على
الناس الذباب ، فتحول الى موضع آخر فلم يصلح ، وكتب سعد الى عمر :
ان الناس أصابهم البعوض ، فرد عليه عمر قائلا : ان العرب بمنزلة الابل ،
لا يصلحها الا ما يصلح الابل فارتد لهم موضعا عدنا ، ولا تجعل بيني وبينهم
بحرا (٢) ، وقيل أنه عندما نزل المسلمون المدائن وطال بهم مكثهم ، وآذاهم
الغبار والذباب ، كتب عمر الى سعد أن يبعث روادا يرتادون منزلا بریا
بحريا ، فان العرب لا يصلحها من البلدان الا ما أصلح الشاة والبعير (٣) .
وقيل انه عندما نزل المسلمون المدائن كتب حذيفة - وهو يومئذ مع
سعد - الى عمر أن العرب قد اترفت بطونها ، وخفت أعضادها ، وتغيرت
ألوانها ، فكتب عمر الى سعد مستفسرا عن سبب ذلك ، فرد عليه سعد :
ان السبب وخومة المدائن ودجلة فكتب اليه : ان العرب لا يوافقها الا ماوافق
ابلها من البلدان ، وأمره أن يبعث سلمان ، وحذيفة - وكانا رائدي الجيش -
ليرتادا منزلا مناسبا لا يجعل بينه وبينهم فيه بحرا ولا جسرا (٤) .

- (١) أبو عبيد : الأموال ، ص ٩٧ .
- (٢) البلاذري : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٣٣٨ .
- (٣) ابن قتيبة : المعارف ، ص ٢٤٦ .
- (٤) أبو القاسم الانصاري : الغزوات الضافية الكاملة ، والفتوح الجامعة العاقلة ،
ورقة ٢٢١ - مخطوطة برقم ١١٥١ ، معهد المخطوطات - جامعة الدول العربية .
- أبو الربيع السنسي : الاكتفا في مناقبي المصطفى والثلاثة الخلفاء ، ورقة ١٩٤ ،
مخطوطة برقم ٥٨٤ .
- الطبري : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ١٨٩ .
- أبو حنيفة الدينوري : الاخبار الطوال ، ص ١٢٤ .

وعلى كل حال بعث سعد بن أبي وقاص كلا من حذيفة وسلمان ليرتادا مكانا تتوفر فيه الشروط ، وسار كل منهما في اتجاه ، فخرج سلمان حتى يأتى الأنبار ، فسار في غربى الفرات ، لا يرضى شيئا حتى أتى الكوفة ، وخرج حذيفة من شرقى الفرات لا يرضى شيئا حتى أتى الكوفة (١) ، ويقال ان هذا المكان سمي الكوفة ، لقولهم : تكوف الرمل ، أى ركب بعضه بعضا ، والكوفان الاستدارة ، ويقال ان الكوفة رملة مستديرة ، وقيل الكوفة ما بين الحيرة الى النخيلة (٢) .

وبعد أن تم اختيار الموقع الجديد لبناء الكوفة، تحول اليها سعد بن أبي وقاص سنة سبع عشرة (٣) ، وقد أمر أبا الهياج الأسدي عمرو بن مالك ابن جنادة ، ولما انتهى هذا الى موقع المسجد ، أمر رجلا أن يرمى بسهم قبل مهب القبلة ، وأعلم على موقعه ثم بسهم قبل مهب الشمال ، وأعلم مكانه ، ثم بسهم قبل مهب الجنوب ، وأعلم على موقعه ، ثم بسهم قبل مهب الصبا ، وأعلم على موقعه ، ثم وضع مسجدها ، ودار أمارتها في مقام العالي وما حوله (٤) . أى أنه اختار لبناء المسجد ، ودار الامارة موقعا وسطا ، وبعد ذلك أمر سعد بن أبي وقاص الناس ، أن يخطوا منازلهم بمساعدة أبي الهياج هذا ، فاخطت كل قبيلة مع رئيسها ، فكانت عيس الى جانب المسجد ، ثم تحول قوم منهم الى أقصى الكوفة ، واخط سلمان بن ربيعة الباهلي ، والمسيب الفزاري ، وناس من قيس حيال دار ابن مسعود ، واخط عبد الله بن مسعود وطلحة بن عبيد الله ، وعمرو بن حريث الدور حول المسجد ، واستقطع سعد لنفسه الدار التي تعرف بدار ابن سعد (٥) .

وأقطع الصحابة القبائل قطائع للبناء فيها ، ونزلتها قبائل كثيرة منها : كندة ، وجهينة ، والأزد ، وبجيلة ، كما تفرقت همدان بالكوفة ، وجاءت

(١) الطبرى : الام والملوك ، ج ٤ ، ص ١٨٩ .

(٢) نفسه : ص ١٩٠ .

— ابن الفقيه الهمداني : مختصر كتاب البلدان ، ص ١٦٢ .

(٣) أحمد زيني دحلان : الفتوحات الإسلامية ، ص ١١٢ .

(٤) البلاذري : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٢٣٩ .

(٥) ابن رسته : الاعلاق النفيسة ، ص ٣١٠ .

كذلك تميم وبكر ، وأسد فنزلوا الأطراف (١) .

تمصير البصرة :

عندما نزل القائد عتبة بن غزوان الخريبة كتب الى عمر بن الخطاب يعلمه نزوله اياها ، وأنه لا بد للمسلمين من منزل يشتون به ، اذا شتوا أو يكتسبون فيه اذا انصرفوا فيه من غزوهم ، فكتب اليه عمر أن يجمع أصحابه في موضع واحد ، وليكن قريبا من الماء والمرعى ، وأن يكتب اليه بصفته ، فكتب اليه عتبة أنه وجد أرضا ذات مرعى في طرف البسر ، الى الريف ، ودونها منافع ماء ، فيها فضاء ، فلما قرأ عمر الكتاب قال : هذه أرض نضرة ، قريبة من المشارب والمراعي وكتب اليه أن ينزلها الناس ، فانزلهم فيها ، فبنى الناس مساكنهم من القصب ، وبنى عتبة المسجد ، وكان ذلك في السنة الرابعة عشرة للهجرة (٢) ، وقيل أن عتبة مر بموضع المبرد فوجد فيه الكدان الغليظ ، فقال : هذا هو « البصرة » انزلوها باسم الله ، فبنى المسجد الجامع بقصب بأمر عمر بن الخطاب (٣) .

وقيل انها سميت البصرة ، نسبة الى الأرض التي شيدت عليها والتي كانت مكونة من الحجارة الرخوة البيضاء (٤) .

والبصرة تقع في موضع قريب من دجلة بينها وبين دجلة أربعة فراسخ وفيها خليج يجري فيه الماء الى أجمة قصب ، وكان فيها أرز يقشر ، وتمر كثير ، فأمر عتبة الناس بأكل التمر وترك ما سواه (٥) ، وقيل أنها مستطيلة الشكل ، تبلغ مساحتها فرسخين في فرسخ (٦) .

وهناك اختلاف بين المؤرخين حول السنة التي اختطت فيها مدينة البصرة ، فقولها مصرت سنة ست عشرة ، بعد فتح جلولاء ، وقيل في

- (١) نفس المصدر السابق ، ص ٣١١ .
- (٢) البلاذري : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٤٢٥ - ٤٢٦ .
- (٣) ابن قتيبة : المعارف ، ص ٥٦٣ .
- (٤) ابن منظور : لسان العرب ، مجلد ٤ ، ص ٦٧ .
- (٥) ابن الفقيه الهمداني : مختصر من كتاب البلدان ، ص ١٨٧ .
- (٦) ابن رسته : الاطلاق النفيسة ، طبعة لندن ١٨٩٠ - ص ٢٢٢ .

سنة أربع عشرة ، وقيل سنة خمس عشرة (١) ، وفي رواية أخرى عن الواقدي أنها مصرت سنة سبع عشرة قبل الكوفة بستة أشهر ، وأن نزول عتبة فيها كان سنة ست عشرة (٢) .

ولكن الصحيح أن عتبة بن غزوان نزل البصرة في سنة ست عشرة ، عندما خرج إليها من المدائن ، بعد فراغ سعد بن أبي وقاص من فتح جلولاء وتكريت ، والحصين ، وقد وجه سعد إليها بأمر عمر بن الخطاب (٣) ، أما القول بأنها مصرت سنة سبع عشرة (٤) ، فهو غير معقول ، حيث أنها لم تمصر مع الكوفة في وقت واحد ، ولأن سعد الذي مصر الكوفة ، هو الذي وجه عتبة بن غزوان ، بعد فتح جلولاء مباشرة الى البصرة أو على الأصح ، الى المكان الذي انشئت فيه البصرة ، حيث طلب منه التقدم شرقا لقطع امدادات أهل فارس عن الذين بالمدائن ونواحيها .

وبعد اختيار موضع البصرة أمر عمر أبا موسى الأشعري بالخروج إليها ، وأن يصرف الخطط لمن هناك من العرب ، ويجعل كل قبيلة في محلة ، وأن يأمر الناس بالبناء وأن يبنى لهم مسجدا جامعا ، وأنه سيخصص اليه المغيرة بن شعبه ، الذي ولاء بعد عتبة (٥) .

وعندما فرغ أبو موسى الأشعري من بنائها أسكن فيها ذرية من كان بها من العرب (٦) .

نزلت البصرة قبائل عربية كثيرة منها : بنو تميم ، والازد ، وسدوس ، وهلال ، وبنو عامر ، وقيس ، وهمدان ، وبنو أسد ، ومزينة وغيرها من القبائل العربية (٧) .

هكذا تم اختيار موقع المصيرين الكبيرين بالعراق ، وبعد اختيار المواقع

- (١) أحمد زيني دحلان : الفتوحات الإسلامية ، ص ١١١ - ١١٢ .
- (٢) ابن الفقيه الهمداني : مختصر كتاب البلدان ، ص ١٨٨ - ١٨٩ .
- (٣) أبو القاسم الأنصاري : الغزوات الضامنة الكاملة ، والفتوح الجامعة الحافلة ، ورقة ٢٢١ مخطوطة ١١٥١ .
- (٤) الطبري : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ١٤٨ .
- (٥) الديلم بكري : تاريخ الخميس ، ج ٢ ، ص ٢٤٢ .
- (٦) أبو حنيفة الدينوري : الاخبار الطوال ، ص ١١٨ .
- (٧) ابن العبري : تاريخ مختصر الدول ، ص ١٧٤ .
- (٨) الطبري : الامم والملوك ، ج ٤ ، ص ١٩٢ .

شرع في البناء ، وكان البناء في بداية الأمر بسيطاً ، فعندما نزل أهل الكوفة الكوفة ، واستقرت بأهل البصرة الدار ، استأذنوا في البناء من القصب ، وقد وصفوا القصب الى عمر حيث لم يكن يعرفه لأنه نبات غير مألوف في الجزيرة العربية - فوافقهم عليه ، فابتنى أهل المصرين بالقصب (١) ، ذلك لأن القصب سهل ازالته اذا قرروا الزحف الى ميادين الحرب ، كما تسهل اعادة البناء به ، ولكن قيل ان حريقاً شب في كل من البصرة والكوفة فأتى على ما فيها من بنيان ، وكان أشدها حريق الكوفة ، حيث احترق ثمانون عريشاً ، ولم يبق فيها قصبة في سنة ١٧ هـ فبعث سعد بن أبي وقاص وفداً من سكانها الى عمر ، يستأذنه في البناء باللبن ، وأخبروه عن الحريق وما بلغ منهم فقال لهم : افعلوا ولا يزيدن أحدكم عن ثلاثة أبيات ، ولا تطاولوا في البنيان ، والزموا السنة تلزمكم الدولة ، وكتب عمر الى عتبة وأهل البصرة بمثل ذلك ، وعندما سألوه عن رفع البنيان فوق القدر قالوا وما القدر ؟ قال: ما لا يقربكم من السرف ، ولا يخرجكم في القصد (٢) .

ومعنى ذلك أن عمر لا يريد الاسراف في البناء ، بحيث يخرج على قصد السكن ، فعلى الناس أن يبنوا بيوتا لغرض السكن فقط ، وأباح لهم ثلاثة أبيات مراعاة لحجم الأسر التي قد لا يسعها بيت واحد .
هكذا كانت عبقرية عمر تبرز في كل شيء ، حتى في تخطيط المدن ، بل ذهب الى أكثر من ذلك ، في مراعاة تخطيط المدن ، فكتب الى سعد بن أبي وقاص أن يجعل سكك الكوفة - شوارعها - خمسين ذراعاً بالسوداء ، وأن يجعل السوق من القصر والمسجد الى دار الوليد (٣) .

كان لتمصير الأمصار أثر كبير في تثبيت القبائل العربية المهاجرة الى العراق خاصة ، وان الكوفة تقع على أطراف السواد مما يلي البادية ، كما ساعدت على جذب كثير من تلك القبائل ، مما أدى الى انتشارها في أرض السواد ، وخراسان ، وتنتج عن ذلك انتشار الدين الاسلامي وانتشار اللغة

(١) نفسه : ص ١٩١ .

(٢) نفسه : ص ١٩١ .

ابن الكلبي : الاكتفا من مغارى المصطفى ، ورقم رقم ١٩٤ ، مخطوطة برقم ٥٨٤ .

(٣) ابن رسته : الاعلاق النعبية ، ص ٣١١ .

العربية في تلك الأماكن ، بسبب اختلاط العرب بالسكان المحليين ، بالإضافة الى من يرتحل اليها من الفرس ، والقبط وأجناس أخرى ، مثل النصارى والمجوس واليهود ، وقدر لهذه الأمصار أن تلعب دورا هاما في الحياة السياسية للدولة العربية الاسلامية ، وأن تصبح مراكز علمية هامة في العصر الاسلامي ، فقد حرص العرب عند تخطيط تلك المدن على أن تكون في مناطق داخلية ، بعيدة عن السواحل ، لتأمين من الغزو البحري ، مع ما يتوفر فيها ما يتناسب مع حياتهم البدوية من مراعى وغير ذلك ، كما لعبت المدينتان دورا اقتصاديا كبيرا ، فقد سيطرت الكوفة على تجارة الفرات ، كما كانت البصرة في موقع يربط العراق بالبحر ، وكان المدد يصلهما من الصحراء خلفهما ، فازدادتا قوة وعددا بفضل ما يصل اليهما من القبائل عن طريق الصحراء (١) ، فأصبحت البصرة مدينة عظيمة كما كانت الكوفة ، شبيهة لها، هواؤها صحي وماؤها عذب ، وتقع على الفرات، وبنائها كبناء البصرة (٢) .

وعلى نفس النمط كما حدث في تمصير الكوفة والبصرة ، بنيت القسطنطينية في مصر ولم يرض عمر بن الخطاب أن ينزل جنود المسلمين في الاسكندرية ، حتى يبعدهم عن حياة المدن ، ولذلك اختط عمرو بن العاص القسطنطينية ، وجعلها خططا للقبائل مثل الذي حدث في الكوفة والبصرة ، اذ ليس هناك حواجز مائية بينها ، وبين بقية البلاد الاسلامية ، فعندما أمره عمر بن الخطاب أن يتحول عن الاسكندرية حدث ذلك لتجنب الحاجز المائي وهو النيل (٣) . ولعل السبب الثاني ، هو أن عمر أراد ابعاد مقر المسلمين عن ساحل البحر ، خوفا من الغزو ، فقد التزم جميع الامراء بأوامر عمر ابن الخطاب في هذا الشأن ، اذ كتب من قبل الى سعد بن أبي وقاص وهو لا يزال بالمدائن في بلاد كسرى ، والى عامله على البصرة ، والى عمرو ابن العاص في الاسكندرية ، «وكان يرغب في اتخاذها مقرا لجند الفتوح بمصر - كتب يقول : ألا تجعلوا بيني وبينكم ماء ، حتى ان أردت أركب اليكم

(١) عمر ابو النصر : سبوف امية في الحرب والادارة ، ص ٧٧ .

(٢) ابن حوقل : صورة الأرض ، ص ٢١٢ .

(٣) ابن عبد الحكم : فتوح مصر واخبارها ، ص ٦٨ .

راحلتى حتى أقدم عليكم قدمت ، فتحول سعد بن أبي وقاص من مدائن كسرى الى الكوفة ، وتحول صاحب البصرة من المكان الذى كان فيه فنزل البصرة ، وتحول عمرو بن العاص من الاسكندرية الى القسطنطينية (١) .

هكذا كانت سياسة عمر بن الخطاب فى بناء المدن الاسلامية ذات الطابع العسكرى ، اذ حافظ على ثناء الجندى العربى الاسلامى ، على المدى الطويل ، وقد تحولت تلك المدن على مر الزمن الى مراكز للعلم والتجارة ، وأصبحت مصدرا للاشعاع الفكرى فى الدولة العربية الاسلامية ، وقد حذت القيروان فيما بعد فى افريقية حذو تلك المدن ، أو الأمصار كما يسمونها ، واتسمت بنفس الطابع .

مصادر بيت المال

تعتمد السياسة المالية فى الدولة على تحقيق التوازن بين الموارد والمصروفات ، وقد سارت الدولة العربية الاسلامية على هذه السياسة منذ نشأتها وكانت موارد المال كما مر بنا فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم تعتمد أساسا على الزكاة حيث كانت تؤخذ من أغنياء المسلمين وتصرف على فقرائهم فى حينها ، الى جانب مصدر آخر وهو مال الجزية ، والفقء الذى يصرف كذلك فى حينه ، وقد اتبع نفس النظام فى عهد أبى بكر الصديق ، الخليفة الأول ، ولكن بعض المصادر ذكرت أن أبى بكر الصديق اتخذ بيتا للمال ، وقالت مصادر أخرى أنه لم يكن للنبي ولا لأبى بكر الصديق رضى الله عنه بيت مال ، وأول من اتخذ بيت المال هو عمر بن الخطاب (٢) ، وبعد أن توسعت الفتوحات الاسلامية وتدفقت الأموال على دار الخلافة فى عهد عمر حدث تطور فى بيت المال ، اذ لم يعد يعتمد على أموال الزكاة ، وأموال الجزية ، بل امتلأ بأموال الزكاة والفقء والغنائم «أى خمس الغنائم» والجزية والخراج والعشور ، وأصبحت موارد بيت المال متعددة ، وهذا هو الذى دفع بعض المؤرخين الى أن يذكروا أن عمر بن الخطاب هو أول من اتخذ بيت المال .

١- نفسه : ص ٦٨ .

٢- ابن الجوزى : سيره . عمر بن الخطاب ، ص ٨٧ .

وكانت الأموال تجيء من الأقطار النائية ، والأمصار الشاسعة وتحمل الى دار الخلافة وتوضع في بيت المال بعد تكفية الجيوش ، وما يجب صرفه من بيت المال (١) .

وكانت لعمر بن الخطاب سياسة خاصة في الأموال ، فقد كان حريصا أشد الحرص على أموال المسلمين ، وعلى وصول هذا المال الى أصحابه ، بطريقة منظمة حتى ينال كل ذي حق فيه حقه ، فكان يقول : والله ما أحد أحق بهذا المال من أحد ، وما أنا أحق به من أحد ، والله ما من المسلمين ، من أحد الا وله في هذا المال نصيب ، الا عبدا مملوكا (٢) . كما ذكر في خطبة سياسية مبينا كيفية ادارته للمال فقال ، ألا واني ما وجدت صلاح هذا المال ، الا بثلاث : أن يؤخذ من حق ، ويعطى في حق ، ويمنع من باطل ، ألا وانما أنا في مالكم هذا ، كولي اليتيم ، ان استغنيت استعفت ، وان افتقرت ، أكلت بالمعروف ، تقوم البهمة (٣) ، وذكر عنه كذلك أنه مكث زمانا لا يأكل من مال بيت المال ، حتى دخلت عليه في ذلك خصاصة ، فأرسل الى أصحاب النبي يستشيرهم في أخذ شيء من بيت المال ، فقال : قد شغلت نفسي في هذا الأمر فما يصلح لي منه ؟ ، فقال علي بن أبي طالب : غداء وعشاء ، فأخذ بذلك عمر (٤) ، وفي رواية أخرى أن رجلا قام الى عمر ابن الخطاب وقال له : ما يحل لك من هذا المال ؟ فقال : ما يصلحني ويصلح عيالي بالمعروف ، وحلة للشتاء وحلة للصيف ، وراحلة للحج والعمرة ، ودابة لحوائجه وجهاده ، كما قال : انه بالنسبة للمال بمنزلة ولي اليتيم ان استغنيت استعفت ، وان احتجت استقرضت ، فاذا يسرت قضيت (٥) .

وكان عمر يرى في نفسه أنه عبارة عن حارس وقاسم لأموال المسلمين،

(١) القلقشندي : صبح الامنى ، ج ٢ ، ص ٢٦٥ .

(٢) ابن الجوزي : سيرة عمر بن الخطاب ، ص ٨٨-٨٧ .

(٣) ابن قننة : عيون الاخبار ، ج ١ ، ص ٥٤-٥٥ .

(٤) انبؤى : تاريخ الخلفاء ، ص ١٤١ .

(٥) ابن الجوزي : سيرة عمر بن الخطاب ، ص ٩٠ .

وأنه مسئول عن إيصال مال المسلم اليه ، وإن بعدت دياره ، فقال مرة : في أواخر أيام خلافته : والله لئن بقيت لهم ليأتين الراعي بجبل صنعاء حظه من هذا المال وهو يرعى مكانه ، قبل أن يحمر وجهه (١) - يعني في طلبه - .

هكذا بلغ حرص عمر بن الخطاب على أموال المسلمين ، وكل ما أثر عنه من أقوال يستطيع الباحث أن يتبين منها سياسته المالية التي تهدف الى التوسعة على الناس ، وضبط موارد الدولة ومصارفها ، وذلك بأن وضع ديوان الاعطيات الذي يضم كافة المسلمين المستحقين للعطاء الى جانب الجند.

وتتمثل موارد بيت المال في عهد عمر بن الخطاب في الزكاة والجزية والنوى والغنمية والخراج والعشور وقد سبق أن تحدثت في الباب الأول عن الزكاة وسأتناول فيما يلي الحديث عن بقية مصادر بيت المال .

اولا - الخراج :

تأثر نظام الجباية عند المسلمين بنظام الجباية الذي كان سائدا عند الفرس ، مع بعض التعديلات التي تتفق مع روح الدين الاسلامي ويقصد بالخراج لغويا ما فرض على الأرض ، وأحيانا كانت الجزية أيضا تعنى الخراج ، وقد قيل ان الخراج ما وضع على رقاب الأرض من حقوق تؤدي عنها (٢) ، ومعنى ذلك أنه مقدار معين من المال مالا أو عينا يفرض على الأرض اذا قرر الخليفة عدم تقسيمها على المحاربين وجعلها وقفا على مصالح المسلمين ، بعد استرضاء أو تعويض المحاربين ، والخراج على ناحيتين ، يوضع على الأرض ويوضع على الزرع في رأى بعض الفقهاء ، فان وضع على الأرض ، اعتبر حوله بالسنة الهلالية دون الشمسية ، وإن كان على الزرع جعل مقاسمة بكمال الزرع ، وتصفيته أى في وقت الجمع (٣) ، والخراج مثل الكراء المعلوم (٤) ، فالخراج اذن مقدار معين من العاصلات

(١) ابو يوسف : الخراج ، ص ٥٠ ، طبعة ١٢٩٢ هـ .

(٢) المسعودي : الاحكام السلطانية ، ص ١٤٦ .

(٣) ابن قيم الجوزية : احكام اهل الدمة ، ص ١١٦ .

(٤) ابو عبيد : الاموال ، ص ٦٩ - ٧٠ .

ومن الأموال ، وقد وردت لفظه الخراج في القرآن الكريم في قوله تعالى :
« فخراج ربك خير ، وهو خير الرازقين » (١) .

وفي رواية عن ابن أبي شيبة عن حميد بن هلال قال : بعث العلاء
ابن الحضرمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانمائة ألف من خراج
البحرين ، وكان أول خراج قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) .

وعلى كل حال فقد أوجدت الفتوحات الكبرى ، مشكلة كبرى في
عهد عمر بن الخطاب حيث أن الدولة ضمت أراض جديدة فسيطة ، وآلت
الى حكم المسلمين ، وأصبح على عمر بن الخطاب ، أن يواجه ما يترتب على
ذلك من مشاكل ، فكيف يكون مصير أهل هذه الأراضي المقيمين عليها ؟
وعلى الحل الذي سيقرره عمر ، يتوقف مصير هذه الأراضي الجديدة ،
والقائمين عليها ، على مدى الأجيال القادمة ، وعلينا أن نرى ما فعل عمر
ابن الخطاب ، بأول هذه الأراضي ، وهي أرض السواد ، حتى تتخذ ذلك
مقياسا عاما لنظام الخراج ، في كافة الأمصار .

السواد :

قيل ان السواد سوادان ، سواد الكوفة ، وسواد البصرة ، فأما سواد
البصرة فالأهواز ، ودست ميسان ، وفارس ، وأما سواد الكوفة فكسكر
الى الزاب وحلوان الى القادسية (٣) ، وقيل السواد ، هو سواد كسرى الذي
فتحه المسلمون في عهد عمر ، من أرض العراق ، واطلق عليه هذا الاسم
لكثرة الزروع والأشجار وهو متاخم للجزيرة التي لا زرع فيها ولا شجر ،
وأحيانا يجمعون بين الخضرة ، والسواد في الاسم فسموا خضرة العراق
سوادا (٤) .

وحد السواد الذي وقعت عليه الساحة من لدن تخوم الموصل ، ويمتد

(١) سورة المؤمن ، آية ٧٢ .

(٢) ابن الملا : وسيلة المتعبدين في متابعة سيد المرسلين ، الكتاب الثامن ، ورقة ١٢ ،
مخطوطة ١٣٠٤ .

(٣) ابن فتيبة : المعارف ، ص ٥٦٦ .

(٤) أبو بلى : الأحكام السلطانية ، ص ٢٠٣ .

شرق دجلة الى بلاد عبادان ، هذا في الطول ، أما العرض فحده من أرض حلوان الى منتهى طرف القادسية ، المتصل بعذيب (١) .

لما افتتح سعد بن أبي وقاص أرض السواد كتب الى عمر بن الخطاب يستشيريه في توزيع الأرض والغنائم على الذين قاتلوا عليها ، من جند المسلمين ، فرد عمر على كتاب سعد يقول : « أما بعد فقد بلغني كتابك تذكر فيه أن الناس سألوك أن تقسم بينهم مغائهم ، وما أفاء الله عليهم ، فاذا أتاك كتابي هذا ، فانظر ما أجلب الناس عليك ، به الى العسكر ، من كراع ومال فاقسمه بين من حضر من المسلمين ، واترك الأرضين والأنهار لعمالها ، ليكون ذلك في اعطيات المسلمين فانك ان قسمتها ، بين من حضر ، لم يكن لمن بعدهم شيء (٢) ، وقيل انه كتب الى سعد : أن أقرر الفلاحين على حالهم ، الا من حارب أو هرب منك ، ومن أدركه منهم أن يجري عليه ، ما أجرى على الفلاحين أما من سوى الفلاحين فذلك اليك (٣) .

وقد صدر هذا الأمر الصريح من عمر بن الخطاب ، وهو خطوة خطيرة أقرها عمر بحزم ، وكان لها أبعد الأثر ، فيما بعد على الدولة العربية الاسلامية ، ولم يكن عمر ليتخذ هذا القرار الخطير ، الا بعد مشاورة أهل الرأي من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقد جمع أهل الشورى ، وطرح عليهم قراره ، فكان رأى عبد الرحمن بن عوف أن يقسمه . وكان رأى عثمان وعلى وطلحة مثل رأى عمر . ولكن بلال بن رباح كان أشد الحاضرين معارضة ، لعمر بن الخطاب ، وكان يلح عليه أن يقسمه بين الفاتحين وقال عمر : « اللهم اكفني بلالا وأصحابه » (٤) . ولكن عمر ابن الخطاب أراد أن يقنع الحاضرين بالحجج الثابتة ، وتلا عليهم آيات من القرآن الكريم . وقال : فكيف أقسمه لكم وأدع من يأتي بغير قسم ؟

(١) الصولى : ادب الكتاب ، ص ١٢٩ .

(٢) أبو يوسف : الخراج ، طبعة ١٢٩٢هـ ، ص ٢٥ ، ٢٦ .

— يحيى بن آدم : الخراج ، الطبعة الثانية ١٢٨٢هـ ، ص ٢٧ .

— البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٢٧٤ .

(٣) أبو القاسم الانصارى : الفتوح الضامنة الكاملة والفتوح الجامعة العافلة ورقة ٢١٧ ،

مخطوطة ١١٥١ .

(٤) أبو يوسف ، الخراج ، ص ٢٨ .

فأجمعوا على تركه ، وجمع خراجه ، واققراره في أيدي أهله ، ووضع الخراج على أراضيهم ، والجزية على رؤوسهم (١) . وبذلك أقر أهل السواد في أرضهم وضرب على رؤوسهم الجزية ، وعلى أراضيهم الخراج ، وقال : لولا اني أترك الناس يابا لا شيء لهم ، ما فتحت قرية الا قسمتها ، كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر (٢) .

كان عمر يبنى اجتهاده على ثلاثة امور في اتخاذ هذا القرار وهي :

(١) منع الملكية الكبيرة : فان أرض العراق تعد بملايين الأفدنة ، واذا قسمت على الوف المسلمين فانهم سيصبحون من كبار ملاك الأراضي الزراعية ويحتكرونها لأنفسهم .

(٢) ضمان مورد مالي ثابت للدولة ، تصرف منه على مصالحها ، وعلى الجهاد في سبيل الله .

(٣) هناك عدد من المسلمين من اليتامى والضعفاء ، والأرامل ، والمساكين ، وهؤلاء يحتاجون الى مورد مالي ، للاتفاق عليهم .

وفي نفس الوقت كان يريد للطبقات المستضعفة من الفلاحين أن تشعر بوجودها ، فرد اليهم الأراضي التي يعيشون عليها ، وحتى لا تفسد الأرض ، وكان هذا الموقف من عمر من أهم العوامل التي ساعدت على ازدهار الزراعة في السواد ، وشق الترع وكثرة الغلات (٣) .

وعندما اتفقت الآراء مع رأى عمر ، بعث عثمان بن حنيف (٤) ، وولاه

(١) نفسه : ص ٢٨ .

(٢) ابن الجوزي : سيرة عمر بن الخطاب ، ص ٨٠ .

(٣) شكري فيصل : المجتمعات الاسلامية ، ص ٧٦ .

(٤) عثمان بن حنيف بن وهب بن الحكيم بن ثعلبة الانصاري ، وهو من الاوس ، وهو أخ سهل بن حنيف ، ويكنى ابا عمرو ، عمل لعمر ، ثم لعلي ، وولاه عمر بن الخطاب مساحة الاراضين ، وجبايتها ، وضرب الخراج والجزية على أهلها ، كما ولاه على البصرة ، فأخرجه طلحة والزبير حين قدما اليها ، وقيل ان عمر بن الخطاب استشار الصحابة في رجل يوجه الى العراق ، فأجمعوا على عثمان بن حنيف (ابن عبيد بن جراح) ، الاستيعاب في معرفة الاصحاب ، القسم الثالث ، ص ١٠٢٢ . وقيل انه شهد احدا وما بعدها من المشاهد ، وتوفي في الدائن سنة ست وثلاثين . (ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ١ ، ص ٢٨) .

مساحة أرض السواد ، وكان له عقل وبصر ، ومعرفة ، وتجربة ، لذلك اختاره عمر لهذا العمل العظيم .

قام ابن حنيف بمسح أرض السواد بالذراع المصرية ، وهي ذراع وقبضة وإبهام قائمة ، وقيل ان عمر عمد الى أطولها وأقصرها ، فجمع بينهما قائمة ، وأخذ الثلث منها ، وزاد عليها قبضة ، وإبهاما قائمة ، وختم طرفيها بالرصاص ، وبث بها الى كل من حذيفة بن اليمان ، وعثمان بن حنيف ، ليمسحا بها أرض السواد (١) . وقد بلغت مساحة السواد ستة وثلاثين مليون جريب (٢) ، وقد وضعا الخراج على الأرض ، بحسب المحصول (٣) فوضعا على جريب الزرع درهما وقيزيا ، وعلى الكرم عشرة دراهم ، وعلى الرطبة خمسة دراهم (٤) ثم قسما المقيمين على الأرض الى ثلاث طبقات بحسب حالتهم الاقتصادية ، طبقة تدفع اثنا عشر درهما على الرجل الواحد ، وهي الطبقة الأدنى ، وعلى الطبقة الوسطى أربعة وعشرين درهما ، على الرجل الواحد ، وعلى الطبقة الثالثة فوق الوسطى ، ثمانية وأربعين درهما على الرجل ، كما وضعا على جريب الشعير درهين ، وعلى جريب البخطة أربعة دراهم وعلى جريب القصب ستة دراهم ، وعلى جريب النخل ثمانية دراهم ، وعلى جريب الكرم عشرة دراهم . وعلى جريب الزيتون اثنا عشر درهما (٥) ، ويلاحظ أنه روعي نوع المحصول ، فكلما كان المحصول من المعاصيل الهامة ، زادت نسبة الخراج عليه ، وقيل ان أرض السواد التي مسحت ، ووضع عليها

(١) ابن الاخوة : معالم الربة في احكام الحساب ، ص ١٨٨ .

(٢) أبو يوسف : الخراج ، ص ٢٨ .

(٣) دانييل دينيت : الجوبة والاسلام ، ص ٥٩ .

أقر عمر بن الخطاب خراج المساحة اى وضع ضريبة ثابتة على الأرض القابلة للزراعة تبعا لمساحتها وإنتاجيتها ونوع المعاصيل التي تزرع فيها ، ولهذا النظام مزايا : فهو يؤمن للدولة موارد ثابتة مستقرة ، كما أنه يشجع الفلاحين على العمل في تحسين انتاجهم وزيادته اذا ما دامت الضريبة التي تأخذها الدولة ثابتة فان كل زيادة في الانتاج تؤول الى الفلاح .

(صالغ أحمد الطي - الخراج وكتاب أبو يوسف فيه - مجلة كلية الامام الاعظم -

جامعة بغداد - ص ٢٦٦ - عدد ١٩٧٤ م) .

(٤) أبو يوسف : الخراج ، ص ٢٨ .

(٥) أبو مبيد : الاموال ، ص ٦٩ .

- ابن قيم الجوزية : احكام أهل الامة ، ص ١٠٨ .

- الخراج كانت أرضا زراعية ينالها الماء من دجلة والفرات ، وكانت كلها أرض خراج أو أرض عنوة وكان الخراج على العاقر والغامر مما يناله الماء مما يصلح للزراع . وكانت النسبة تدفع سنويا ، سواء كان الزرع مرة في السنة أو مرارا فعلى كل جريب درهم وققيز - الققيز مثل الصاع زمن الرسول ويساوى ثمانية أرطال (١) .

نظرا لأن المساحة التي وضع عليها الخراج ، كانت كبيرة جدا ، فإن ما كان يجبي منها سنويا كان كبيرا أيضا ، فقد بلغ ما جبي من خراج العراق في خلافة عمر على حسب بعض التقديرات ، مائة وثمانية وعشرين مليون درهم سنويا ، ويعتقد أن هذا الرقم كان يحتوى على الجزية أيضا ، إذ بلغ عدد دافعي الجزية خمسمائة ألف انسان (٢) وقد جاء التقدير تحت لفظ الخراج - ذلك لأن كثيرا من المؤرخين كانوا يخلطون بين الجزية والخراج، فيقولون بشكل عام : كان ارتفاع الخراج ، والارتفاع بمعنى ما يجمع من الخراج في كل عام .

اختلف الفقهاء حول تقسيم الأرض ، فقسموها بعضهم الى أربعة أقسام هي :

- (١) أرض الصلح : وتشمل أرض الحيرة ، وآليس ، وباقيا ، وعين التمر، وهي أرض خراجية .
- (٢) أرض بنى تغلب : وهي أرض عشيرة فتحت عنوة ، ولكن عمر جعل لها وضعا خاصا إذ أضعف العشر عليها .
- (٣) أرض العنوة : تشمل القسم الأكبر من أرض السواد ، التي اعتبرها عمر أرض صلح فهي خراجية وفق نظام عمر .
- (٤) الصوافي : ما كانت لكسرى ، وأهل بيته ، ومن قتل أثناء الحرب ، أو فر عنها أصحابها أمام زحف المسلمين ، فالأمام يتصرف فيها ، وهي خراجية أيضا .

(١) الطبرى : كتاب الجهاد وكتاب الجزية ، ص ٢٢٢ .

(٢) ابن خردادبة : المسالك والممالك ، ص ١٤٠ .

هذه هي الأقسام الأربعة التي حددها الفقهاء في أرض العراق ، وجاءوا فيها بأراء مختلفة حول وضع الخراج عليها كما يلي :

(١) ما استأنف المسلمون احياءه - الأرض المهجورة - فهي أرض عشر لا يجوز أن يوضع عليها الخراج .

(٢) ما أسلم عليها أهلها ، فهم أحق بها ، وفيها اختلاف ، اذ يرى الشافعي أنها أرض عشر ، ويرى أبو حنيفة أن الامام مخير فيها ، يجعلها عشرية ، أو خراجية ، فان جعلها عشرية ، لا يجوز نقلها خراجية ، وان جعلها خراجية ، جاز نقلها عشرية .

(٣) ما ملك من المشركين عنوة وقهرا : يرى الشافعي أنها غنيمة تصبغ عشرية بمجرد تقسيمها ، أما الامام مالك فقد جعلها وقفاً على المسلمين ، ويرى أبو حنيفة ، أن الامام مخير فيها .

(٤) ما صولح عليه المشركون : وهذه يضرب عليها الخراج ، وهي تشمل : ما جلا عنها أهلها بدون قتال ، وما أقام بها أهلها ، وصولحوا عليها ، بخراج ، يضرب عليها (١) .

وقيل ما غلب عليه المسلمون من أرض ، الامام مخير فيها ، ان شاء جعلها مثل الغنيمة ، أخذ الخمس ، وقسم أربعة أخماسها ، وان شاء جعلها أرض خراج ويترك أهلها فيها ، كما صنع عمر بالسواد (٢) ، وقيل أيضا أن أرض العنوة ، لا تقسم ، وتكون وقفاً ، ويصرف خراجها في مصالح المسلمين ، من أرزاق المقاتلة ، وبناء القناطر والمساجد ، وغير ذلك في سبيل الخير ، الا اذا رأى الامام مصلحة في قسمتها ، وهذا رأى الامام مالك ، أما الشافعي ، فيرى تقسيمها كالغنيمة ، بينما يقول أبو حنيفة : الامام مخير فيها (٣) .

وعلى كل حال ، وضع الفقهاء حدا ، بين أرض العشر وأرض الخراج ، فقالوا : كل أرض أسلم أهلها عليها ، وهي من أرض العرب أو أرض العجم ،

(١) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ١٤٦ .

(٢) الطبري : كتاب الجهاد ، وكتاب الجزية ، ص ٢١٨ .

(٣) ابن رشد : بداية المجتهد ، ج ١ ، ص ٢٢٤ .

فهي لهم ، وهي أرض عشر بمنزلة المدينة ، حين أسلم عليها أهلها وبمنزلة اليمن ، وكذلك كل من لا تقبل منه الجزية ، ولا يقبل منه الا الاسلام ، أو القتل ، ومن عبدة الأوثان من العرب فأرضهم أرض عشر ، وان ظهر عليها الامام ، وأى أرض من أرض العجم ظهر عليها الامام وتركها في أيديهم ، فهي أرض خراج ، وان قسمها بين الذين غنموها ، فهي أرض عشرية ، وكل أرض من أراضي الأعاجم ، صولح عليها أهلها ، وأصبحوا من أهل الذمة ، فهي أرض خراج (١) .

هذا بالنسبة لأنواع الأرض ، واختلاف الفقهاء في وضعها ، أما ما فعله عمر بأرض السواد ، فقد أصبح قاعدة عامة ، طبقت على أرض الشام ، وأرض مصر ، عندما فتحتا .

أرض الشام :

عندما فتحت أرض الشام ، قام بلال الى عمر بن الخطاب وقال : لتقسمنها أو لنضاربن عليها بالسيف ، فقال عمر : لولا انى أترك - يعنى الناس - يبابا لا شيء لهم ، ما فتحت قرية ، الا قسمتها ، سهاماً ، كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير ، ولكن أتركها لمن بعدهم خزنة ، يقسمونها ، وقال : لا هذا عين المال ، ولكنى أحتسبه فينا يجرى عليهم وعلى المسلمين (٢) .

وقيل أن أصحاب الرسول ، وجماعة من المسلمين أرادوا عمر بن الخطاب ، أن يقسم الشام ، كما قسم الرسول خير ، وكان أشدهم عليه الزبير ابن العوام ، وبلال بن رباح ، فقال عمر : اذن أترك من بعدكم من المسلمين لا شيء لهم ، ثم قال : اللهم اكفى بلالا وأصحابه (٣) .

وكان في رأى عمر وعلى بن أبى طالب ، ومعاذ بن جبل أنها تبقى وقفا على المسلمين ، وكان رأى الزبير وبلال معاكسا لهذا رأى ، وكان الخلاف

(١) أبو يوسف : الخراج ، الطبعة الرابعة ، ص ٧٥ .

(٢) ابن عساکر : تاريخ دمشق ، ج ١ ، ص ٥٨٥ .

(٣) أبو يوسف : الخراج ، الطبعة الرابعة ، ص ٢٨ .

مثل الذى حدث فى مسألة أرض السواد ، لكن القاعدة طبقت ، وارتفع خراج الشام فى عهد عمر خمسمائة ألف دينار ، واستعملت هنا كلمة دينار ، وليس درهم ، ذلك لأن العملة السائدة فى المناطق الرومية كانت الدينار البيزنطى ، وكانت الشام تابعة لدولة الروم ، فاذا جيبى الخراج مالا فانه كان يجيبى بالعملة السائدة ، فيجيبى فى العراق بالدرهم ، وفى الشام بالدينار .

أرض مصر :

خضعت أرض مصر لنفس القاعدة العامة، فقد افتتحها عمرو بن العاص، وكان معه الزبير بن العوام ، فقال له : أقسمها يا عمرو، فقال عمرو بن العاص: لا أقسمها حتى أوامر أمير المؤمنين ، فقال الزبير : والله لتقسمنها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم خير ، فقال عمرو : والله لا أقسمها حتى أوامر أمير المؤمنين ، وكتب الى عمر بن الخطاب فى ذلك ، فكتب اليه عمر : أقرها حتى يغزو منها جبل الحبله (١) .

وكادت الاسكندرية أن تكون صلحا ، وبمهد ، لولا أنها انتقضت عام ٢٥هـ ، فأضاعت حقوقها (٢) ، أى أنها لم تدخل فى الصلح ، وحاولت المقاومة فلم تنل نفس المميزات التى نالتها المناطق الأخرى فى عقد الصلح .

وذكر أن عمرو بن العاص ، عندما دخل مصر ، وضع على كل انسان دينارين وثلاثة أراذب قمحا ، والأراذب عند أهل مصر ست وبيات ، والوبية كيل ، يكون ما فيه من الحنطة ، ثلاثون رطلا بالبغدادى ، اذا كانت الحنطة ثقيلة ، واذا كانت خفيفة سبعة وعشرين رطلا ، وجعل مع الثلاثة أراذب قسطين زيتا ، وقسطين خلا ، وقسطا من العسل — والقسط يكون ما فيه أربعة أراطل (٣) — ويبدو أن هذه كانت جزية أهل مصر ، والواقع ان مصر كلها أجريت مجرى الصلح ، وكانت عقود الصلح مع المصريين تقضى على أن للمصريين أرضهم وأموالهم ، لا يتعرض لهم بشئ فيها ، وأهم لا يخرجون من ديارهم ولا أراضيهم وأن لهم الأمانة على أنفسهم ، وملتهم وأموالهم ،

(١) ابن عبد الحكم : فتوح مصر وأخبارها ، ص ١٧٢ .

(٢) دانييل دينيت : الجزية والاسلام ، ص ١٤٦ .

(٣) الصولى : أدب الكتاب ، ص ٢١٧ .

وكنائسهم وصلبهم وبرهم وبحرهم ، وقد بلغ خراج مصر على يد عمرو ابن العاص في أول سنة أربعة عشر مليون دينار ، وفي السنة الثانية هبط الخراج الى عشرة ملايين ، ولذلك كتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص مستكرا (١) وأسند عمر بن الخطاب جباية الخراج الى عبد الله بن سعد ابن أبي سرح ، فجباها عبد الله أربعة عشر مليونا ، ولكن يتبين لنا أن الخراج في مصر كان يتعلق بإنتاج الأرض ، فإذا نقص الإنتاج بسبب نقص الفيضان أدى الى نقص في مقدار الخراج ، لذلك لا بد وأن يكون فيضان النيل ، وبالتالي إنتاج الأرض قد نقصا في السنة الثانية من ولاية عمرو بن العاص ، فنقص الخراج ، وبذلك يكون موقف عمرو بن العاص سليما ، ويبدو كذلك أن هذه الأرقام كانت تحتوى على الجزية أيضا ، إذ كان دخول الناس في الاسلام ينقص مقدار الجزية لأن من أسلم سقطت عنه الجزية .

ونأتى الى مسألة هامة في الخراج ، وهى القيمة المقدرة ، فهذه مسألة فيها اختلاف بين الفقهاء ، إذ لم يكن مقدار الخراج معروفا ومحددا تماما في عهد الخلفاء الراشدين ، واختلف المؤرخون أيضا في تقديره ، لذلك جعل مقداره موقوفا على اجتهاد الامام أو الخليفة ولم يؤخذ ما قدره عمر ابن الخطاب مقياسا عاما، إذ أصبحت الطاقة الانتاجية هى معيار تقدير الخراج زيادة أو نقصانا ، وأصبح وضع الخراج يتعلق بالأرض ، وما تحتمله ان كان زرعها رديئا أو جيدا ، واعتبار ثمن الثمار كذلك قليلا أم كثيرا ، ومراعاة طرق السقى أيضا بالدوالي والنواضح أم بالسيوح والأمطار ، اذن لابد لواقع الخراج أن يراعى هذه الأمور في تقدير الخراج ، من غير زيادة محقة بأهل الخراج ، أو نقصانا يضر بأهل الفئ (٢) ، وهناك رأى حول هذه المسألة يقول ، ان للامام حق الزيادة أو النقصان في مقدار الخراج ، بينما يرى رأى آخر الالتزام بما وضعه عمر بن الخطاب، كل هذه الاختلافات تدل على أن الخراج ليس مقدرا شرعا ، بل هو باعتبار الطاقة (٣) .

(١) ابن رسته : الاطلاق النفيسة .

(٢) أبو يعلى : الأحكام السلطانية ، ص ١٦٥ وما بعدها .

(٣) ابن قيم الجوزية : أحكام أهل اللمة ، ص ١١٤ ، وما بعدها .

وقد قسم الخراج الى قسمين ، خراج الوظيفة، وهو أن يكون الواجب قدرا معيناً على مساحة معلومة من الأرض يتعلق بالذمة بمجرد التمكن من الانتفاع بها ، وخراج المقاسمة ، وهو أن يكون الواجب بعض الخراج كالربع والثلث والخمس مثلاً ، حتى اذا لم تخرج الأرض شيئاً لم يجب خراج المقاسمة (١) .

وراج الوظيفة لا يتكرر بتكرار الخراج في السنة لان عمر لم يوظفه مكرراً بل جعله سنوياً على الأرض الصالحة للزراعة ، وأما خراج المقاسمة فانه يتكرر بتكرار الخراج لأنه يتعلق بعينه ، وهو كالعشر ، وخراج الوظيفة يوضع على جريب الأرض الصالح . وأما خراج المقاسمة ، فلا فرق فيه بين الزرع ، يوضع على الجميع بحسب ما تطيق الأرض ، وخراج الوظيفة يجب على صاحب الأرض ولا ينظر الى المزروع فيها من حيث وضع الخراج (٢) .

والنتيجة أن على واضع الخراج أن يختار واحداً من ثلاثة أمور في وضع الخراج : اما على مساحة الأرض أو مساحة الزرع أو أن يجعله مقاسمة ، فان كان على مساحة الأرض اعتبر بالسنة الهلالية ، وان كان على مساحة الزرع اعتبر بالسنة الشمسية ، وان جعله مقاسمة اعتبر بكمال الزرع ، وتصفيته ، كما تراعى صلاحية الأرض للزراعة ، أو الى حين اصلاحها ، أو هل تزرع في عام وتترك في آخر (٣) .

الجزية :

ان حركة انتشار الاسلام لم تسر جنباً الى جنب مع حركة الفتوحات التي كانت تجرى بسرعة مذهلة ، بمعنى أنه لم يكره أحد على اعتناق الدين الاسلامي حيث لا اكراه في الدين ، لذلك ظل كثير من أهالي الاراضي المفتوحة على دينهم ، يدفعون للدولة الاسلامية الجزية مقابل حماية ارواحهم وأموالهم .

(١) أبو عبيد : الاسوال ، ص ٧٠ .

(٢) عبد الخالق النواوي : النظام المالي في الاسلام ، ص ١٢١ .

(٣) أبو بلى : الاحكام السلطانية ، ص ١٦٨ .

وكان هناك نظام في الأراضي المفتوحة أشبه بنظام الجزية وضعه كسرى انوشروان امبراطور الفرس اذ قدر على السكان المحليين اثني عشر درهما ، وثمانية ، وستة ، وأربعة ، وأعفى منها الاشراف والوجهاء ورجال الجيش ورجال الدين وموظفي الدواوين ، وحاشية الملك ، وخدمه ، وأصحاب الامتيازات في الدولة الفارسية (١) .

ولكن الجزية بالنسبة للدولة الاسلامية بالرغم من تشابهها بنظام الفرس فانها نظام ينفرد به الاسلام ، وله أسس وشروط معينة ، وقد ورد ذكر الجزية في القرآن الكريم .. اذ قال تعالى : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، ولا يدينون الدين الحق ، من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد ، وهم صاغرون » (٢) .

ولا خلاف بين أهل العلم ، أن من أعطى الجزية من كفار أهل الكتابين - التوراة والانجيل من بنى اسرائيل ، قبل أن يقدر عليه ، وهو ممتنع بنفسه أو بمن معه من أصحاب المشركين في دار الحرب ، وسأل الاقرار على دينه ، على أخذ الجزية الجائز أخذها منه ، على أن أحكام المسلمين جارية عليهم (٣) .

وقد عرفت الجزية بأنها المال الذي يعقد للكتابي عليه الذمة ، وهي مغلة من الجزاء ، كأنها جزت عن قتله ، وليس على المسلم جزية ، أي أن من أسلم لا تؤخذ منه الجزية (٤) ، وقيل أيضا ان الجزية هي الخراج المضروب على رؤوس الكفار اذلالا وصغارا (٥) ، وكانت لفظة الجزية تستعمل بمعنى الخراج وبالعكس .

اذن الجزية اخذت من أهل الكتاب بالقرآن - أي بنص القرآن - أما عموم الكفار فقد اختلف فيهم الفقهاء ، فقليل انها تؤخذ من المشركين

(١) محمد أمين صالح : النظم الاقتصادية في مصر والشام في صدر الاسلام ، ص ٤٩ .

(٢) سورة التوبة : آية ٢٩ .

(٣) الطبري : كتاب الجهاد وكتاب الجزية ، ص ١٩٩ .

(٤) ابن الأثير : النهاية ، ج ١ ، ص ٢١٧ .

(٥) ابن قيم الجوزية : أحكام أهل الذمة ، ص ٢٢ .

الذين أمر الرسول بقتالهم حتى يعطوا الجزية ، وقيل كذلك أنها اخذت من
المجوس وهم عباد النار (١)

وعلى كل حال فإن الجزية لم تفرض الا على الرجال الأحرار البالغين
من أهل الذمة ولم تفرض على العبد أو الطفل أو المرأة ، ولا تؤخذ الا من
أهل السعة من المال (٢) ، وكان الرسول قد أخذ الجزية من أهل اليمن
ونجران ، وأيلة ، وأذرح ، ووادي القرى وتيماء ، من أهل الكتاب . على أن
يقاتل عنهم ، وأن يمنعهم من ظلمهم (٣) ، غير أن بعض المؤرخين يذكرون
كتابا يثبت به الرسول الى معاذ بن جبل باليمن طلب فيه أن يأخذ الجزية من
كل حالم وحاملة - أي من الرجل والمرأة البالغين - بشرط ألا يفتن يهوديا
عن يهوديته (٤) ، وبما أن أكثر الروايات تذكر أن الجزية لم تؤخذ الا من
الرجال فقط ، فإن رواية يحيى بن آدم ضعيفة ، وقد نجد دليلا آخر في أن
الجزية على مدى الخلافة الاسلامية لم تؤخذ الا من الرجال القادرين فقط
على دفعها .

وكانت الجزية تؤخذ بكتاب تدون فيه الشروط بين الطرفين ، ومن هذه
الشروط : عدم الطعن في كتاب الله ولا تعريفه ، وعدم تكذيب أو ازدراء
الرسول ، وعدم القدح في دين الله ، وعدم الزنا بالمسلمة أو نكاحها ، وأن
لا يفتنوا مسلما عن دينه ، وعدم التعرض لمال المسلم ودينه ، وأن لا يعينوا
أهل الحرب ، ولا يودوا أغنياءهم ، وتجب عليهم الجزية في السنة مرة
واحدة ، وتسقط الجزية عن الشيخ والذمي ، والفقير ، وتسقط بالاسلام ،
وإذا دخل أهل الذمة دار الاسلام ، لهم الأمان على نفوسهم وأموالهم ،
وينصح لهم بالاقامة فيها أربعة أشهر بدون جزية ، وإذا امتنعوا عن دفع
الجزية ، كان ذلك نقضا لمعهدهم (٥) .

- (١) الطبري : كتاب الجهاد وكتاب الجزية ، ص ١٩٩ .
- ابن قيم الجوزية : أحكام أهل الذمة ، ص ٦ .
- (٢) أبو حنيفة المغربي : دعائم الاسلام ، ج ١ ، ص ٣٨٠ .
- (٣) الصولي : أدب الكتاب ، ص ٢١٣ ، وما بعدها .
- (٤) يحيى بن آدم : الخراج ، ص ٥٣ - ٥٤ .
- (٥) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ١٤٥ .

ذكر بعض الفقهاء أن الجزية جزيتان أى أنهما جزية على الرؤوس وجزية توضع على أهل القرية جملة ، فمن مات منهم تتحمل القرية دفع جزيته (١) ، ولكن هذا النظام فى جباية الجزية الذى أشار اليه ابن عبد الحكم لم يكن عاما ، بل طبق فى مصر فقط ، أبان الفتح الاسلامى ، ويبدو أن هذا النظام كان متبعا فى جباية ضريبة مشابهة للجزية كانت مفروضة على الأقباط قبل الاسلام ، فقد كانت الجزية تقدر بالجملة على قرى الاقباط ، وقد دون ذلك بالفعل فى ديوان مصر ، كل من أسلم من أهل الذمة ، وقد كتب عمر بذلك الى حيان بن شريح ، أن يضع الجزية عن أسلم من أهل الذمة ، وعندما اعترض شريح على ذلك ، وقال : بأنها تقصت حتى استلف لينتم العطاء لأهل الديوان ، بعث اليه عمر بن الخطاب رسولا ، وأمره أن يضربه - وكان هو على جند مصر - وقال له عمر : بأن الله انما بعث محمدا صلى الله عليه وسلم هاديا ولم يبعثه جاييا (٢) .

وكانت الجزية بسيطة سهلة الأداء ، فلم تكن قاسية وثقيلة ولم تكن جامدة ، فكانت فى قدرها ونوعها وأسلوب جبايتها مرنة ، شديدة المرونة ، فلا تؤخذ قبل الحصاد ، وكانت على القادرين فقط ، ولم تجعل الجزية السكان المحليين يشعرون بوجود طبقة من السادة فوقهم ، وهى الطبقة الحاكمة ، تستأثر بخيراتهم ، وتحول بينهم وبين حقوقهم ، وتميش عالية عليهم ، لذلك سادهم الهدوء والاطمئنان على مستقبلهم ، تحت حكم الاسلام ، وقد اختلف الفقهاء فى قدر الجزية ، فقد صنف أبو حنيفة ثلاثة أصناف ، أغنياء ويؤخذ منهم ثمانية وأربعون درهما ، وأوساط يؤخذ منهم أربعة وعشرون درهما ، وتحت الوسط ، يؤخذ منهم اثنا عشر درهما ، ولا اجتهاد فيها للولاة ، وقال مالك : هى موكولة الى الامام فى الأقل والأكثر ، وقدر الشافعى أقلها بدينار ، ولا يجوز الاقتصار على أقل منه ، أما الأكثر يترك الى اجتهاد الولاة ، فأما أن يسووا أو يفضلوا ، وإذا عقد عهد الجزية معهم ، لايجوز لمن يأتى بعده ، أن يغير فيها زيادة أو نقصانا (٣) .

(١) ابن عبد الحكم : فتوح مصر وأخبارها ، ص ١٠٥ .

(٢) المقرئى : الحطط ، ج ١ ، ص ١٢٩ - ١٤٠ .

(٣) التويرى : نهاية الارب ، السفر الثامن ، ص ٢٢٧ .

وقد حدد عمر بن الخطاب الجزية في كتاب بعث به الى أمراء الأجناد ، يأمرهم أن يضربوا الجزية على كل من جرت عليه المواسي - أثبتت - وأن يجعلوها على أهل الورق - الفضة - على كل رجل أربعين درهما ، وعلى أهل الذهب ، أربعة دنانير ، وعليهم من أرزاق المسلمين ، من الحنطة والزيت ، مدين حنطة ، وثلاثة أقساط زيت كل شهر ، لكل انسان بالشام والجزيرة ، وجعل عليهم ودكا وعسلا وجعل لكل انسان بمصر كل شهر أدما وكسوة وضيافة ثلاثة أيام (١) ، كما جعل على أهل العراق خمسة عشر صاعا ، وعليهم ضيافة المسلمين ثلاثا ، يطعمونهم مما يأكلون ، مما يحل للمسلمين من طعامهم ، وأمر أن يختم في رقاب أهل الذمة بالرصاص (٢) .

كان عمر حريصا على أن لا تثقل الجزية كاهل أهل الذمة ، فقد قال عندما قدم عليه حذيفة بن اليمان ، وعثمان بن حنيف من العراق ، وقد قدرا الجزية والخراج وقسما الناس الى ثلاث طبقات ، قال لهما : أنظروا لديكما ، انظروا ، لا تكونا حملتما أهل الأرض ما لا يطيقون ، فقال عثمان : وضعت عليهم شيئا لو أضعفته عليهم ، لكانوا مطيقين لذلك ، وقال حذيفة : وضعت عليهم شيئا ما فيه كثير فضل (٣) .

وقد كان أصحاب الارض الأصليين في العراق ، يدفعون الجزية على رؤوسهم والخراج على أرضهم ، لذلك فإن ما قاله عمر في هذه العبارة ، عندما سأل حذيفة وعثمان ، انما يقصد الاثنان معا ، الخراج والجزية ، بحيث لا يثقل الاثنان كاهل الناس .

ومن أمثلة الجزية الجماعية المقدرة على الجماعة بصفة عامة أن عمرو ابن العاص عندما قدم بركة ، صالح أهلها على ثلاثة عشر ألف دينار ، يؤدونها اليه جزية ، على أن يبيعوا ، من أحبوا من أبناءهم في جزيتهم ، كما كتب عمرو بن العاص - على لوائه - احدى قبائل البربر في بركة في شرطة عليهم :

- (١) البلاذري : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ١٢٨ .
- (٢) ابن عبد الحكم : فتوح مصر وأخبارها ، ص ١٠٥ .
- ابن عساکر : تاريخ دمشق ، ج ١ ، ص ٥٧٢ .
- (٣) أبو عبيد : الأموال ، ص ٤٠ .

« ان عليكم أن تبيعوا أبناءكم وبناتكم فيما عليكم من الجزية » ، وكانوا يبعثون بجزيتهم اذا جاء وقتها (١) .

وكان عمر بن الخطاب يلتزم بشروط الصلح ، مع المعاهدين ، لا ينقص شيئا ، ولا يزيد شيئا ، ومن نزل منهم على الجزية ، ولم يسم شيئا يؤديه ، نظر عمر في أمره ، فاذا احتاجوا خفف عنهم ، وان استغنوا زاد عليهم بقدر استغنائهم (٢) .

وهذا الاجراء يؤيد رأى بعض الفقهاء ، مثل الامام مالك ، الذى رأى بأن الجزية موكولة لاجتهاد الامام ، فلم يكن هناك تحديد للحد الأدنى أو الأقصى ، فهى تتوقف على مقدرة الناس ، حسب التقسيمات التى أقرها عثمان ابن حنيف ، وحذيفة بن اليمان فى سواد العراق .

كانت الجزية تؤخذ أيضا عينا ، ولم تقتصر على الذهب أو الفضة ، فتؤخذ من الأموال الأخرى مثل الثياب والسلاح ، والحديد والنحاس والمواشى والحبوب وعروض التجارة ، وغير ذلك ، فقد فرض الرسول من قبل على أهل نجران بأن يعطوا ألفى حلة نصفها فى شهر صفر ، والنصف الثانى فى شهر رجب ، وأن يعطوا ثلاثين درعا ، وثلاثين فرسا ، وثلاثين بعيرا ، وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح ، على أن ترد اليهم ، اذا كان باليمن ، كيد أو عذرة ، وفى مقابل ذلك لهم الاحتفاظ بأموالهم ودينهم ، واذا خالفوا ذلك فلا ذمة لهم (٣) .

وقد استثنى عمر بن الخطاب نصارى بنى تغلب ، ولم يفرض عليهم الجزية ، بل ضاعف عليهم الصدقة التى يدفعها المسلمون (٤) ، أى يدفعون الصدقة مضاعفة ، وقد فعل معهم ذلك تمييزا لهم عن الأجناس الأخرى ، لأنهم عرب ، وكان ذلك برضاهم فقد جاءه زرعة بن النعمان ، أو النعمان بن زرعة التغلبى ، وقال له : أنشدك الله فيهم ، فانهم قوم عرب ، يأتون من

(١) ابن عبد الحكم : فتوح مصر و أخبارها ، ص ١١٦ .

(٢) نفس المصدر السابق : ص ١٠٦ .

(٣) ابن قيم الجوزية : أحكام أهل الذمة ، ص ٢٩ - ٣٠ .

(٤) ابن رشد : بداية المجتهد ، ج ١ ، ص ٣٢٨ .

الجزية . وهم قوم لهم نكاية ، فلا تمن عدوك عليك ، فأضعف عليهم الصدقة ، وشرط عليهم ، أن لا ينصروا أولادهم (١) .

كما نجد أن عمرو بن العاص في مصر ، يتبع طريقة معينة في أخذ الجزية من الأقباط ، اذ جعلها على القرى بشكل جماعي - كما مر بنا - وأصبحت تتعلق بجودة التربة والانتاج ، فجمع عرافي كل قرية وامراءها ، ورؤساء أهلها ، ليقوموا بتوزيع المقادير على القرى بحسب قدرتها ، ويحملون كل قرية وفق احتمالها (٢) ، وكان عمرو بن العاص يبعث بالجزية الى دار الخلافة بعد أن يستقطع منها ما كان يحتاج اليه من الاصلاح مثل حفر الخلجان واقامة الجسور وبناء القناطر ، وقيل انه قدر الجزية عامة على المصريين دينارين على كل نفس ، واستثنى منها الشيوخ والأطفال والنساء ، وكان عدد الذين يدفعون الجزية في مصر على تقدير بعض المؤرخين ، متضاربا ، وقيل ان جزيتهم بلغت ثمانية ملايين (٣) . وقد فرض عليهم أشياء أخرى مثل الضيافة ، وثلاثة أراذب من الحنطة وقسطين من الزيت ومثلهما من الخل والعسل ، وأن يقدم كل فرد الى الجيش جبة صوف وبرنسا أو عمامة وسراويل (٤) .

وقيل ان ما طبقه عمرو بن العاص في مصر كان قد طبقه عثمان بن حنيف وحذيفة بن اليمان في السودان ، فقد جمعا دهاقين القرى ، وقالوا لدهقان كل قرية : على قريتك كذا وكذا فاذهبوا . فتوزعوها بينكم . وكانوا يأخذون الدهقان بجميع ما على أهل القرية (٥) .

من الروايات المتعددة يستطيع الباحث أن يستنتج أن الجزية كانت بسيطة مهما كانت طريقة جبايتها ، فكانت مفروضة على الرجال القادرين فقط ، واعفى منها حتى القسوس والرهبان (٦) ، ويستنتج كذلك أن مقدارها

- (١) ابن فنييه : المعارف ، ص ٢٤٩ .
- (٢) المقرري : الخطط ، ج ١ ، ص ١٣٧ وما بعدها .
- (٣) ابن نفرى بردى : النجوم الزاهرة ، ج ١ ، ص ١٧ .
- (٤) اللادري : فتوح البلدان ، ج ١ ، ص ٢١٤ .
- (٥) أبو عبيد : الأموال ، ص ٢١٤ .
- (٦) تريبون : أهل الذمة في الاسلام ، ص ٢٣٠ .

كان يتراوح بين ثلاثة دنانير ، ودينارين ونصف ، وأربعة دنانير ، وترك الحرية للولاة في تقديرها حسب المقدرة ، وفق شروط معينة يلزم بها الوالي لصالح أهل الذمة ، ولكنها مع ذلك كانت تشكل مصدرا هاما من مصادر بيت المال .

العشور :

هناك مصدر آخر من مصادر بيت المال أقره عمر بن الخطاب وهو العشور ، ولم تفرض العشور على المسلمين ، ولا على الذميين ، في بداية الأمر ، بل فرضت على التجار الذين يفتدون بتجارتهم من دار الحرب — أى من بلاد غير المسلمين — للمتاجرة في دار الاسلام ، وقد سألوا عمر ابن الخطاب : كم نأخذ منهم ، اذا قدموا علينا ؟ قال : فكم يأخذون منكم ، اذا قدمتم عليهم ؟ قالوا : العشر ، قال : فخذوا منهم العشر (١) . معنى ذلك أن تجار المسلمين الذين يذهبون بتجارتهم الى دار الحرب ، كانوا يؤدون العشر ، لذلك أراد عمر بن الخطاب أن تكون المعاملة بالمثل ، وقد قيل أن أبا موسى الأشعري كتب الى عمر : أن تجارا من قبلنا ، من المسلمين ، يأتون أرض الحرب ، فيأخذون منهم العشر . فكتب اليه عمر : خذ أنت منهم ، كما يأخذون من تجار المسلمين ، وخذ من أهل الذمة نصف العشر ، ومن المسلمين من كل أربعين درهما درهم ، وليس فيما دون المائتين شيء ، فإذا كانت مائتين ففيها ، خمسة دراهم ، وما زاد فبحسابه (٢) . وهنا نجد أن عمر بن الخطاب ، يقرر العشور على المسلمين ، والذميين أيضا ، ولكن بنسب أقل .

ولم يكن عمر بن الخطاب ليقرر شيئا يرى فيه مصلحة المسلمين ، الا بعد المشاورة حتى يتبين أصلح الآراء ، ولذلك لم يقرر العشور ، حتى شاور ، فقد قيل ان أهل منبج — وهم قوم من أهل الحرب — كتبوا اليه :

(١) ابن قيم الجوزية : احكام أهل الذمة ، ص ١٠٧ - ١٠٨ .

(٢) أبو يوسف : الخراج ، الطبعة الرابعة ، ص ١٤٦ .

دعنا ندخل أرضك تجارا وتعثرنا • فأشار عليه أهل الشورى ، بأن يعشرهم ، فكانوا أول من عشر من أهل الحرب (١) • وبذلك يكون عمر بن الخطاب أول من وضع العشر في الاسلام (٢) •

وكما فعل في العراق جعل عمر العشور في الشام ، على ثلاث فئات : من المسلمين ، من كل أربعين درهما درهم ، ومن أهل الذمة ، من كل عشرين درهما درهم ، ومن لا ذمة له ، من كل عشرة دراهم درهم ، وسئل عن من لا ذمة له ، فقال : الروم — وكانوا يقدمون الشام (٣) •

من هذا الكتاب ، وكتابه السابق ، لأبي موسى الأشعري ، يتضح أن عمر جعل التجار ثلاث فئات : مسلمون ويؤخذ منهم ربع العشر ، وذميون فيؤخذ منهم نصف العشر ، وحرييون يؤخذ منهم العشر — أى كما يأخذون من المسلمين — استنادا على مبدأ المعاملة بالمثل ، ولكن هنا يبرز سؤال ، هل يؤخذ من المسلم ربع العشر الى جانب الزكاة ؟ لقد أكد الفقهاء ان ما يؤخذ من المسلمين من العشور سبيله سبيل الزكاة ، وما يؤخذ من أهل الذمة وأهل الحرب سبيله سبيل الخراج (٤) • معنى ذلك أن ما يؤخذ من المسلمين يصرف في مصارف الزكاة الثمانية الذين ذكروا في آية الزكاة ، وفي رواية عن السائب بن يزيد أنه كان يعشر مع عبد الله بن عتبة ، زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وكان يأخذ من أهل الذمة أنصاف عشور أموالهم فيما تجروا فيه (٥) • أى في الأموال المتخذة للتجارة ، ولا دخل للجزية التى كانت تفرض على الرؤوس في هذا ، حيث أن أهل الذمة من غير التجار، لا تؤخذ منهم الا الجزية •

وقيل ان زياد بن حدير هو أول شخص تولى العشور في عهد الخليفة عمر بن الخطاب • قال : اتنى أول من بعثنى عمر على العشور ، وأمرنى أن

(١) ابو يوسف : الخراج ، ص ١٤٦ •

(٢) أبو عبيد : الاموال ، ص ٥٤٣ •

(٣) نفسه : ص ٥٣٣ •

(٤) ابو يوسف : الخراج ، ص ١٤٥ •

(٥) يحيى بن آدم : الخراج ، ص ٦٤ •

لا اقتش أحدا (١) ، وما مر على من شيء ، أخذت من حساب أربعين درهما ، درهما واحدا من المسلمين ، ومن أهل الذمة ، من كل عشرين واحدا ، ومن لأزمة له العشرة قال: وأمرني أن أغلظ على نصارى بنى تغلب ، فلعلهم يسلمون (٢) .

كما قرر عمر أن لا تؤخذ العشور ، الا في السنة مرة واحدة ، وأمر من يتولى أمر تعشير التجارة ، أن يراعى ذلك ، فقد ذكر أن رجلا نصرانيا مر على زياد بن حدير - وكان على العشور على شاطئ القرات - فأخذ منه العشرة ، ثم انطلق الرجل فباع سلعته ، فلما رجع مر عليه ثانية ، فأراد أن يأخذ منه ، فرحل الرجل الى عمر بن الخطاب ، فوجده بمكة ، وذكر له ما حدث بينه وبين زياد ، فقال له عمر : ليس له ذلك ، ليس له عليك في مالك ، في السنة الا مرة واحدة وكتب الى زياد في أمره (٣) .

الغنى والغنائم :

الغنى هو ما وصل الى المسلمين من أموال الكفار ، من غير حرب ، ولا جهاد ، وأصل الغنى الرجوع ، يقال فاء يغنى ، فئة ، وفيوئا ، كأنه كان في الأصل لهم ، فيرجع اليهم (٤) .

ويعرف الفقهاء الغنى ، بأنه ما لم يوجف عليه المسلمون ، بخيل ولا ركاب ، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم ، يضعه حيث يرى (٥) ويعرفه الماوردي بقوله : « ان كل ما وصل من المشركين عفوا من غير قتال ، ولا بايجاف خيل ولا ركاب ، فهو كمال الهدية ، والجزية ، وأعشار متاجرهم ، أو كان واصلا ، لسبب من جهتهم ، كمال الخراج (٦) ، ويعرف الغنى أيضا بأنه ما أخذ من أهل الشرك بعدما تضع الحرب أوزارها ، وتصير الدار دار اسلام ، فهو فيء يكون للناس عاما (٧) .

(١) ابن الملا : وسيلة التصديق ، ورقة ١٢ ، مخطوطة ، ١٣٠٤ .

(٢) أبو يوسف : الخراج ، ص ١٤٥ .

(٣) نفس المصدر السابق : ص ١٤٧ .

(٤) ابن الاثير : النهاية ، ج ٢ ، ص ٤٨٢ .

(٥) يحيى بن آدم : الخراج ، ص ١٨ .

(٦) الماوردي : الأحكام السلطانية ، ص ١٢٦ .

- ابن رشد : بداية المجتهد ، ج ١ ، ص ٢٢٥ .

(٧) أبو عبيد : الأموال ، ص ٢٥٤ .

وقد نزلت آيات من القرآن الكريم ، تبين حكم النّىء ومصارفه ، اذ قال تعالى : « وما آفأ الله على رسوله منهم ، فما أؤفتم عليه من خيل ، ولا ركاب ، ولكن الله يسلط رسله ، على من يشاء ، والله على كل شىء قدير » (١) . وقال تعالى : « ما آفأ الله على رسوله من أهل القرى ، فله للرسول ، ولذى القربى واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل ، كى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم » (٢) .

هذه الآيات الينات بينت حكم النّىء والمصارف التى يصرف إليها ، ولكن الفقهاء اختلفوا حول قسمة النّىء ، فقال بعضهم : ان النّىء لجميع المسلمين الفقير والغنى ، وان الامام يعطى منه للمقاتلة وللحكام والولة وينفق منه فى النواىب ، التى تنوب المسلمين كبناء القناطر ، واصلاح المساجد وغير ذلك ، ولا خمس فى شىء منه ، بينما يرى الشافعى : أن فيه الخمس ، والخمس مقسوم على الأصناف ، الذين ذكروا فى آية الغنائم ، والباقى مصروف الى اجتهاد الامام ، ينفق منه على نفسه وعلى عياله (٣) ، بينما يرى الماوردى : أن الخمس يقسم على خمسة أسهم ، سهم للرسول فى حياته ، يصرف فى مصالحه ، ومصالح المسلمين ، واختلف الناس فيه بعد موته ، فمنهم من يرى أنه للامام بعده ، ومنهم من يرى أنه يصرف فى مصالح المسلمين ، والسهم الثانى لذوى القربى ، وفيه أيضا خلاف ، فمنهم من يرى أن حقهم فيه سقط ، ومنهم من يقول : ان حقهم فيه ثابت ، وهم بنو هاشم ، وبنو عبد المطلب ، والسهم الثالث لليتامى ، والرابع للمساكين ، والخامس لبنى السبيل ، وأما أربعة أخماسه ففيه رأيان : رأى يقول أنه للجيش خاصة لا يشاركون فيه أحد ليكون معدا لأرزاقهم ، والقول الثانى : أنه مصروف فى المصالح (٤) . وبعض الفقهاء يرى أن قسمة النّىء والخمس موكولة الى اجتهاد الامام ، يضعه حيث يراه أصلح وأهم ، والناس اليه أحوج ، وهذا هو رأى الامام مالك ، ومن وافقه ، وقد كان الرسول يؤثر المهاجرين دون الأنصار ،

(١) سورة الحشر : آية ٦ .

(٢) سورة الحشر : آية ٧ .

(٣) ابن رشد : بداية المجتهد ، ج ١ ، ص ٣٢٥ .

(٤) الماوردى : الأحكام السلطانية ، ص ١٢٧ .

بالخمس في النوى ، لأنهم خرجوا من ديارهم وتركوا أموالهم ، ووصلوا الى المدينة فقراء ، فهم أولى بذلك من غيرهم (١) .

ونحن نعلم قصة أراضى النوى في العراق والشام ، فكانت غنيمة ، ولكن عمر جعلها فينا للمسلمين ، بعد أن رفض تقسيمها ، ومن هنا تتضح سياسة عمر بن الخطاب في المال ، حيث جعل الأراضى مصدرا دائما وثابتا لبيت المال ، حتى يستطيع مواجهة المعطاء الذى قرره بعد وضع الديوان .

أما الغنيمة والغنم والمغنم والغنائم ، فهو ما أصيب من أموال أهل الحرب ، وأوجب عليه المسلمون بالخيال والركاب (٢) . والغنيمة من الأموال الواصلة من المشركين ، ولكن قسرا ، وأموال النوى والغنائم متفقان في وجهين ، ومختلفان من وجهين ، - حسب رأى الفقهاء - فأما وجه الاتفاق : ان كلا من المالين واصل بالكفر ، وان مصرف خمسهما واحد . وأما وجه افتراقهما : فأولهما ان مال النوى مأخوذ عفوا ، ومال الغنيمة مأخوذ قهرا ، والثاني أن مصرف أربعة أخماس النوى مخالف لمصرف أربعة أخماس الغنيمة (٣) .

ان أول غنيمة نزل فيها نص من القرآن الكريم ، كما نعلم كانت يوم بدر ، وكان سبب نزولها ، أن كل فرقة من المسلمين ادعت أحقيتها بالغنيمة وتمالت أصواتهم بالخلاف ، والرسول صامت ، فأنزل الله عليه آية الغنائم التى حسمت الأمر . اذ قال تعالى : « واعلموا أنما غنمتم من شئ ، فان لله خمسة ، وللرسول ، ولذى القربى ، واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل » (٤) . كما أنزل الله في الأنفال أيضا : « يسألونك عن الأنفال ، قل الأنفال لله ، والرسول ، فاتقوا الله ، وأصلحوا ذات بينكم ، وأطيعوا الله ورسوله ، ان كنتم مؤمنين » (٥) .

(١) ابن قيم الجوزية : أحكام أهل الذمة ، ص ١٨ .

(٢) ابن الأثير : النهاية ، ج ٢ ، ص ٢٨٩ .

(٣) الماوردى : الأحكام السلطانية ، ص ١٢٦ .

(٤) سورة الأنفال آية ٤١ .

(٥) سورة الأنفال : آية ١ .

والأنفال والغنائم بنفس المعنى عند الفقهاء ، فالغنائم أصلها نفل (١)، ويقصد بالأنفال الغنائم ، لذلك أصبحت مصارف الغنيمة واضحة لا خلاف عليها ، وأجمع الفقهاء على أن أربعة أخماس الغنيمة للقاتحين ، الذين خرجوا بأذن الامام ، وقد ذكر أن عمر بن الخطاب قال : الغنيمة لمن شهد الواقعة ، ولم يستثن منهم الا العبيد ، فقال : ليس أحدا الا وله في هذا المال حق ، الا ما ملكت أيما نكم » (٢) .

أما أموال الغنائم فهي الأسرى ، والسبي ، والأرض ، والأموال المنقولة . وقد اختلف الفقهاء حول الأسرى ، منهم من يرى القتل ، ومنهم من يرى المفاداة ، ومنهم من يرى الاسترقاق ، أما السبي وهم النساء والأطفال ، فلا يجوز أن يقتلوا ، وهم في جملة الغنائم يسترقوا أو يفدى بهم ، أما الأموال المنقولة ، وهي الغنائم المألوفة ، فهي تقسم وفق نص آية الغنائم ، ولم يكن هناك خلاف في شيء الا في سهم الفارس ، فيرى البعض أن للفارس سهمين وللراجل سهم ، وآخر يقول : للفارس ثلاثة أسهم ، والراجل سهم واحد (٣) .

وقد قيل ان الرسول ، عندما نزلت آية الغنائم في بدر ، وقسم الغنائم جعل للفارس سهمين ، والراجل سهم (٤) .

أما الأرض ، فان فتحت عنوة ، فهي غنيمة للمسلمين ، وقد اتفق الفقهاء على هذا ، وثبت ذلك بنص الآية الكريمة ، ولكن هناك من يرى أن الامام مخير بقسمها ، أو يتركها فيئا عاما للمسلمين عامة ، كما فعل عمر ابن الخطاب ، عندما قرر عدم تقسيم الأراضى على الفاتحين ، وتركها في أيدي أصحابها السابقين ، مقابل خراج يؤدونه عنها ، ويذهب الى بيت مال المسلمين ، ليصرف في الاعطيات ومصالح المسلمين .

وقد اختلف الناس في سهمين من الأسهم المذكورة في آية الغنائم وهما:

- (١) الشيباني : شرح السير الكبير ، ج ٢ ، ص ٥٩٣ .
- (٢) ابن رشد : بداية المجتهد ، ج ١ ، ص ٣١٨ .
- (٣) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ١٣٩ .
- (٤) أبو يوسف : الخراج ، ص ١٩ .

سهم الرسول صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ، وسهم ذوى القربى ، فقال قوم : سهم الرسول للخليفة من بعده ، وقال آخرون : سهم ذوى القربى لقراءة الرسول عليه الصلاة والسلام ، وقال آخرون : سهم ذوى القربى لقراءة الخليفة من بعده ، ولكنهم أجمعوا على أن جعلوا هذين السهمين من الكراع والسلاح (١) . وقد أسقط كل من أبى بكر وعمر وعثمان سهم الرسول صلى الله عليه وسلم ، وسهم ذوى القربى ، وقسم على الثلاثة الباقي (٢) .

أصبحت تلك قاعدة جرى عليها من أتى بعدهم في تقسيم الغنائم . وعلى كل حال فإن ما فعله أبو بكر وعمر وعثمان ، إنما هو اجتihad ، فقد ذكر بعض الفقهاء أن السهمين تركا لاجتihad الامام ، يصرفهما في مصالح المسلمين ، اذا شاء في اعداد الجيوش وغيرها (٣) .

هنا يوسف الطبرى

متاح للتحميل ضمن مجموعة كبيرة من المطبوعات من صفحة
مكتبتي الخاصة
على موقع ارشيف الانترنت
الرابط

https://archive.org/details/@hassan_ibrahem

-
- (١) الطبرى : كتاب الجهاد وكتاب الجزية ، ص ٨٠ .
(٢) أبو يوسف : الخراج ، ص ٢١ .
(٣) الطبرى : كتاب الجهاد وكتاب الجزية ، ص ١٣٦ - ١٣٧ .

الباب الثالث

سياسة عثمان الادارية والمالية ونتائجها

- سياسته الادارية •
- سياسته المالية •
- اسباب الفتنة ومقتل عثمان •

متاح للتحميل ضمن مجموعة كبيرة من المطبوعات من صفحة

مكتبتي الخاصة

على موقع ارشيف الانترنت

الرابط

https://archive.org/details/@hassan_ibrahem

تولية عثمان الخلافة

طلب المسلمون من عمر بن الخطاب ، ولا تزال جراحه تنزف من الطعنة الغادرة ، التي سددها اليه أبو لؤلؤة المجوسى ، أن يستخلف خليفة من بعده ، ولكنه رفض ذلك ، وجعل الخلافة شورى ، بين ستة من الصحابة قال الرسول عنهم أنهم من أهل الجنة . وقد سعى عمر بن الخطاب هؤلاء الستة ، وهم : على بن أبى طالب ، وعثمان ، وعبد الرحمن بن عوف وسعد ابن أبى وقاص ، والزيير بن العوام ، وطلحة بن عبيد الله (١) ، وطلب عمر من هؤلاء أن يحضروا عنده فى صباح اليوم التالى ، فحضروا جميعا ما عدا طلحة ، فقد كان غائبا - وقال لهم : انى نظرت فوجدتكم ، رؤساء الناس وقادتهم ، ولا يكون هذا الأمر الا فيكم ، وقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو عنكم راض ، انى لا أخاف الناس عليكم ، ان استقمتم ولكنى أخاف عليكم ، خلافتكم ، فيما بينكم فيختلف الناس ، فانفضوا الى حجرة عائشة ، باذن منها ، فتشاوروا ، واختاروا رجلا منكم (٢) . ثم أمر عمر صهيب (٣) . أن يصلى بالناس ثلاثة أيام ، وهى المهلة التى أعطاها عمر لأهل الشورى ، لاختيار خليفة للمسلمين ، كما أمر ابنه عبد الله ، أن يحضر اجتماع المشاورة ، ولكن ليس له شئ من أمر الخلافة ، وطلب عمر من أهل المشاورة ، أن يحكموا ابنه عبد الله ، اذا تساوت الأصوات أى اذا انقسم

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٣٤ .

(٢) نفسه : ص ٣٤ .

(٣) هو صهيب بن سنان بن مالك ، كان أبوه « سنان بن مالك » ، عاملا لكبرى على (الابنة) وكانت منازلهم بأرض الموصل ، وما يليها من الجزيرة ، فافارت الروم على تلك الناحية ، فسبوا ، صهيبا ، وحرى غلام صغير ، فنشأ فى الروم فابنتاه « كلب » منهم ، ثم قدمت به مكة ، فاشتراه عبد الله بن جدعان ، فاعتقه جدعان وبعث به الى النبی ، وقبل انه هرب من الروم الى مكة ، فخالف عبد الله بن جدعان ، وتوفى بالينة سنة ثمان وثلاثين ، وهو ابن سبعين سنة ، فدفن بالبقيع « ابن قتيبة ، المعارف ، ص ٢٦٤ - ٢٦٥ » .

المسته الى نصفين كل منهما اختار واحدا منهم ، فاذا أشار عبد الله على أحد الفريقين ، لهم أن يختاروا للخلافة واحدا من بينهم ، واذا لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر ، عليهم أن يكونوا مع الفريق الذي فيسه عبد الرحمن ابن عوف (١) .

لكننا نعلم أن هناك خلافا قديما بين بني هاشم ، وبني أمية ، وقد حال هذا التنافس القديم بينهما ، دون اعلان ما تكنه صدور رجالهما للناس . وأعانهما اختيار عمر جماعة الشورى ، على ستر هذا المكنون في الصدور ، ولكن يبدو واضحا هذا التنافس عندمارغب العباس بن عبدالمطلب عم النبي . في أن تكون الخلافة في بيت النبي ، ويتضح هذا الموقف عندما طلب العباس من علي بن أبي طالب ألا يشارك في المشاورة ولكن عليا اشترك فيها ، ولم يقف موقفا صلبا في المطالبة بالخلافة فقال له العباس : لم أدفعك في شيء الا رجعت الى مستأخرا بما أكره (٢) .

ولم يكن بنو أمية أقل من بني هاشم حرصا ، على أن تكون الخلافة فيهم فقد تقدم كل من عثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب ، بعد أن حان دفن عمر وحمل جثمانه الى مسجد النبي ، تقدم كل منهما يريد الصلاة بالناس وعندها قال عبد الرحمن بن عوف : ان هذا لهو الحرص على الامارة ، لقد علمنا ماهذا اليكما ، وقد أمر به غيركما ، تقدم ياصهيب فصل عليه (٣) وقد مر بنا أن عمر اختار صهيبا ليصلي بالناس ثلاثة أيام .

اجتمع أهل المشاورة ، وتعلت أصواتهم فتكلم بنو هاشم ، وبنو أمية (٤) واحتدم النزاع بين الطرفين ، لكن تدخل عبد الرحمن بن عوف وحيلته حسمت الأمر في النهاية ، فقد طلب من الحاضرين أن يعاهدوه على اختيار الأفضل للخلافة ، فعاهدوه على ذلك ، وعاهده علي بن أبي طالب وعثمان بن عفان ، ولكنه لم يشأ أن يعلن على الفور اختيار أحدهما للخلافة بعد أن حصرت فيهما وحاول استطلاع أمر الناس ، الذين تجمعوا في المدينة

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٣٥ .

(٢) نفسه : ص ٣٥ .

(٣) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٣٧ .

(٤) محمد حسين هيكل : عثمان بن عفان ، ص ٣٦ .

من جميع الأمصار لقضاء فريضة الحج ، ثم انتظروا فيها حتى يستقر الأمر على اختيار خليفة جديد وقد تبين لعبد الرحمن بن عوف أن الناس يفضلون عثمان خوفاً من أن يتبع على بن أبي طالب إذا اختير خليفة سياسة الشدة التي اتبعها عمر بن الخطاب ، وقد أجمع المؤرخون على أن مشاورة عبد الرحمن بن عوف للناس أسفرت عن كثرة تشبه الاجماع ، ولكنهم مع ذلك اختلفوا في الأسباب التي دفعت الناس الى تفضيل عثمان على (١) .

اجتمع الناس بالمسجد ليعرفوا ماذا سيسفر عنه الأمر وقد قام عبد الرحمن بن عوف بمحاولة لأخذ البيعة من كل من على بن أبي طالب وعثمان بن عفان حتى ظن الناس أنه سيتولى الخلافة هو . ثم كانت المفاجأة حين بايع عبد الرحمن بن عوف عثمان بن عفان ، ثم تابع الناس على بيعه عثمان وبايعه على بن أبي طالب وهو يشعر بالمرارة حيث قال موجهاً الكلام لبني أمية : « ليس هذا أول يوم تظاهرتم فيه علينا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون » (٢) .

وقد شعر على بن أبي طالب بأن ما فعله عبد الرحمن بن عوف كان خدعة أراد من ورائها التحيز لبني أمية : ولا شك أن بني هاشم لم تسترح نفوسهم لاختيار عثمان خليفة للمسلمين لأنهم كانوا يرون أنهم أحق بها ، وقد عبر على كذلك عن وقوعه في الشرك الذي نصبه عبد الرحمن بن عوف حيث أكمل عبارته السابقة بقوله : « والله ما وليت عثمان الا ليرد الأمر اليك ، ثم قال وهو خارج من المسجد : سيبلغ الكتاب أهله » ، ويعنى على بما وجهه من كلام لعبد الرحمن بن عوف ، أن عثمان طاعن في السن وأن عبد الرحمن يطمع في أن تؤول الخلافة اليه من بعده خاصة وأنه صهره (٣) .

وعلى كل حال فإن عليا كان يرى أحقيسة الخلافة في أهل البيت « بني هاشم » ، وأنهم أحق من بني أمية فيها وهذا ما أبرزته الأحداث التي عصفت بالدولة العربية الاسلامية فيما بعد .

(١) الطبرى : المصدر السابق ، ص ٣٧ .

(٢) الطبرى : المصدر السابق ، ص ٣٧ .

(٣) نفسه : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٣٠ .

عرف عن عثمان الذي أصبح خليفة للمسلمين في ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين للهجرة : حسن الخلق وكرم الشامل وجود في المال ، ولين في المريكة فكان لهذه الصفات التي اتصف بها ، أثرها الفعال في ادارة الدولة ، وسياسة المسلمين ، وانعكست بشكل واضح على سياسته الادارية والمالية .

ولكننا نجد عثمان ، لم يشأ أن يغير من سياسة عمر شيئا ، فقد أبقي على نفس النظم ، والأوضاع التي أقرها عمر بن الخطاب ، دون تغيير ، وما كان له أيضا أن يخرج عن نظام الشورى الذي سار عليه كل من عمر وأبي بكر ، فقد كتب الى امراء الأجناد يحث على اتباع سياسة عمر :

« أما بعد فانكم حماة المسلمين ، وذادتهم ، وقد وضع لكم عمر ، ما لم يجب عنا ، بل كان على ملا منا ، لا يبلغنى عن أحد منكم ، تغيير ، ولا تبديل ، فيغير الله ما بكم ، ويستبدل بكم غيركم ، فانظروا كيف تكونون ، فاني أنظر فيما ألزمنى الله النظر فيه ، والقيام عليه » (١) . كما وجه كتابا الى عمال الخراج أيضا قال فيه :

« أما بعد فان الله خلق الخلق بالحق ، فلا يقبل الا الحق ، خذوا الحق واعطوا الحق به ، والأمانة ، قوموا عليها ، ولا تكونوا أول من يسلبها ، فتكونوا شركاء ، من بعدكم الى ما اكتسبتم ، والوفاء الوفاء ، ولا تظلموا اليتيم ، ولا المعاهد فان الله خصم لمن ظلمهم » (٢) . من هذا نستطيع أن نستخلص سياسة عثمان الادارية والمالية ، فهو لا يريد الخروج عما قرره عمر بن الخطاب ، وكان يلح على عماله ، أن لا يهتموا بجمع المال ، وأن لا يتركوا شئون الرعية وكان يحثهم أيضا على حسن معاملة أهل الذمة وأن لا يأخذوا منهم شيئا الا بالحق .

ان العمال الذين بعث اليهم عثمان بالكتب ، هم عمال عمر بن الخطاب الذي كان قد أوصى الخليفة من بعده أن يقيمهم في أعمالهم لمدة سنة بعد وفاته ، لأنه كان يشفق أن يتعجل الامام من بعده ، في عزلهم وتولية غيرهم ، وبذلك يقطع ما استأنف العمال من أعمالهم ، كما يضطرب أمر المسلمين في

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٤٤ .

(٢) نفسه : ص ٤٤ - ٤٥ .

الأمصار ، والثغور ، وقد أجاز عثمان هذه الوصية ، والتزم بها كما ألزم العمال في عهده بالسياسة التي كان عمر يأخذهم بها (١) وهذا يتضح من الكتب التي بعث بها عثمان الى العمال ، والتي أوردتها الطبرى .

أما العمال الذين توفى عمر ، وهم على ولاياتهم ، والذين قرر عثمان الابقاء عليهم فهم : نافع بن عبدالحارث الخزاعي على مكة وهو غير قرشى ، وسفيان بن عبد الله الثقفى على الطائف وهو غير قرشى أيضا ، ويعلى بن عتبة على صنعاء ولم يكن قرشيا وإنما كان حليفا لبني نوفل بن عبد مناف ، وعبد الله بن ربيعة على الجند وهو قرشى من مخزوم ، والمغيرة بن شعبة على الكوفة وهو من ثقيف ، وأبو موسى الأشعرى على البصرة وهو ليس قرشيا بل هو من تميم ، وعمر بن العاص على مصر وهو من بنى سهم أى أنه قرشى ، وعمر بن سعد على حمص وهو من الأنصار ، ومعابرة ابن أبى سفيان على دمشق وهو قرشى من بنى أمية ، وعبد الرحمن بن علقمة على فلسطين وهو من كنانة ، وعثمان بن أبى العاص الثقفى على البحرين وما والاها . ويلاحظ على هؤلاء العمال أنه ليس فيهم واحد من بنى عدى ، رهط عمر بن الخطاب ، اذ كان عمر يختار عماله من العرب الذين حسن اسلامهم وثبتت كفايتهم (٢) .

كان عمر بن الخطاب شديدا على قريش ، وكان يخشى استبدادهم بالسلطة دون العرب ، مما قد يشير عليهم القبائل الأخرى ، وقد يكون ذلك سببا في اثاره الفتنة والعصية القبلية ، ولذلك أبعدهم عن السلطة .

أما عثمان فلم يكده يمضى على خلافته سنة كاملة حتى أسرع فعزل ولاية عمر بن الخطاب وعين رجالا من قريش على الولايات بدلا منهم ، لأنه كان يرى التقرب الى قريش فوصلهم وتوانى في أمرهم ، ولذلك كان أحب الى قريش من عمر .

وقد حدث ما كان يتوقعه عمر ، فقد ضعفت الادارة في النصف الأخير

(١) طه حسين : الفتنة الكبرى ، ج ١ ، ص ٧٢ - ٧٤ .

(٢) خليفة بن خياط : تاريخه ، طبعة ١٩٦٧ م ، ج ١ ، ص ١٥٣ - ١٥٥ ، ١٥٧ - ١٥٨ .

- الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٤٢ .

- طه حسين : الفتنة الكبرى ، ج ١ ، ص ٧٤ .

من خلافة عثمان بعد أن تخلص من عمال عمر ، الذين كانوا من عقلاء الامة ولم يكونوا من البيت أو من ذوى العصية لقريش ، وقد كان عمر يرى أبعاد البيت وأبعاد ذوى العصية لقريش عن ادارة الولايات والتحكم فى رقاب الناس ، وحتى الرسول نفسه كان يرى مثل هذا رأى ، ولكن أثر عثمان قريشا دون العرب ، وأثر أقاربه ، بل وأثر فريقا منهم على البقية (١) .

وكانت الولايات الاسلامية تختلف فيما بينها اختلافا شديدا فقد كان لبعضها خطر فى الادارة والسياسة والحرب ، ومن أهم تلك الولايات الأمصار الأربع الكبرى : الشام ومصر والكوفة والبصرة ، فقد كانت هذه الولايات مصدرا للقوة والثراء بالنسبة للدولة الاسلامية ، وكانت من الناحية العسكرية تقابل الثغور أو دار الحرب ، لذلك وجه اليها عثمان عنايته الخاصة فمزل والى الكوفة سعد بن أبى وقاص وولاها الوليد بن عقبة ابن أبى معيط سنة ٢٥ هـ وهو أخ لعثمان لأمه ، وكانت أمهما تدعى اروى بنت ام حكيم (٢) . ابن عبد المطلب بن هشام (٣) . وعزل أبا موسى الأشعري عن البصرة ، بعد أن بقى عليها مدة ست سنوات ، وولاها عبد الله ابن عامر بن كريز فى سنة ٢٩ هـ . وهو يومئذ ابن خمس وعشرين سنة ، وهو ابن خال عثمان (٤) . وأمر على مصر عمرو بن العاص ، وعين الى جانبه على خراج مصر عبد الله بن سعد بن أبى سرح ، ثم جمع له بعد ذلك الخراج والحرب فأصبح واليا على مصر فى سنة ٢٧ هـ (٥) وكان عبد الله ابن سعد أخا لعثمان من الرضاعة (٦) كما جمع الأجناد الأربعة التى فى الشام ، وجعلها ولاية واحدة أقر عليها معاوية بن أبى سفيان فى سنة ٢٧ هـ (٧) .

- (١) طه حسين : الفتنة الكبرى ، ج ١ ، ص ٨٧ .
- (٢) ابن الأثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٤٢ .
- (٣) أبو حنيفة الديلمى : الأخبار الطوال ، ص ١٢٩ .
- (٤) الطبرى : الأمم والملوك ، ج ٥ ، ص ٤٨ .
- (٥) الطبرى : الأمم والملوك ، ج ٥ ، ص ٥٤ .
- (٦) أبو حنيفة الديلمى : الأخبار الطوال ، ص ١٢٩ .
- (٧) - الطبرى : الأمم والملوك ، ج ٥ ، ص ٥١ .
- (٦) ابن قتيبة : المعارف ، ص ٣٠١ .
- (٧) ابن الأثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٥٨ .

وقد أصبح واضحا أن عصر عثمان يختلف عن عصر عمر بن الخطاب ، بسبب تغير الأوضاع في الولايات بعزل ولاة عمر وبعض أقارب عثمان • وبسبب ما أحدثه من تغير ، في السياسة العامة • الادارية منها ، والمالية •

سياسة عثمان الادارية :

استعان عثمان كغيره من الخلفاء ، بأجهزة مختلفة لادارة شئون الدولة فقد كان من أهم مظاهر الادارة السليمة ، سواء في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو في عهد أبي بكر الصديق ، رضى الله عنه ، ايجاد جهاز من الكتبة الأكفاء ، وقد اتبع عمر بن الخطاب نفس الأسلوب ، ثم جاء من بعده عثمان ، واتخذ كاتباً خاصاً له ، وهو مروان بن الحكم ، الذي أصبح له دور كبير في تسيير الأمور في الدولة وفي سياسة الدولة بصفة عامة • وكان اختيار مروان بن الحكم لهذا المنصب الهام مثارا للنقد الموجه الى سياسة عثمان الادارية والمالية • وكان من كتابه أيضا عبد الملك بن مروان ، فقد كان على ديوان المدينة ، وأبى جيرة الأنصارى على ديوان الكوفة ، كما أسند عثمان ادارة شئون المال الى عبد الله بن الأرقم بن يعضى - أحد كتاب النبی المعروفين - ومن أشهر كتاب عثمان أيضا أبو غطفان بن عوف ابن سعد بن ديثار من بنى دهمان واثنان من مواليه هما : أهيب ، وحران ابن ابان (١) •

كما عين عثمان قضاة الأقاليم المختلفة ، ممن اشتهروا بالتقوى والصلاح من بين الناس ، متبعا في ذلك سنة من قبله ، ومن أشهر قضاته : كعب ابن سيور انذى تولى قضاء البصرة ، ثم عزله وولى على قضائها أبا موسى الأشعري ثم أعاد اليها بعد ذلك كعب بن سيور ، وبقي بها قاضيا ، حتى قتل أيام الجبل • كما عين شرحبيل بن حسنة على قضاء الكوفة ، وبقي بها حتى قتل عثمان • وكان على قضاء اليمن يعلى بن أمية ، ورجل يقال له ثمامة على

— لم يتم جمع اجناد الشام لمعاوية دفعة واحدة بل تم على مراحل فقد ضمت اليه الأردن ودمشق وبعد فترة حمص وتبرين ثم ضمت اليه فلسطين وقد تم ذلك على مدى سنتين بعد خلافة عثمان ، فاصبح معاوية واليا على الشام كله سنة ٢٧ هـ (ابن الأثير : المصدر السابق ، ص ٥٨) •

(١) الجهنيارى : الوزراء والكتاب ، ص ٢١ •

قضاء صنعاء وتولى قضاء سجستان الربيع بن زياد الحارثي ، ولاء عبد الله ابن عامر والي البصرة وعلى قضاء السند عثمان حكيم بن جبلة العبدى ، وعلى قضاء البحرين عبد الله بن سوار العبدى بعثه اليها عبد الله بن عامر (١) وعلى الرغم من أن عثمان كان شديد العطف على ذوى قرباه ، فانه فى بعض الأحيان كان يبالغ فى هذا العطف مبالغة كبيرة ، مما كان له أبعد الأثر فى سياسته الادارية . الا أن هذا العطف لم يكن من ضعف الشيخوخة كما يظن البعض ، وانما كان ذلك من طبعه (٢) . وكان يرى أن ذلك ضروريا حتى يستطيع الاعتماد عليهم فى ادارة الأمصار الاسلامية خوفا من أن يفلت زمام الأمر من يده ، فهم أقاربه وأهل ثقته .

ومع ذلك اتبع عثمان سياسة عمر فى محاسبة العمال اذا بدر منهم شيء يرى فيه الانحراف عن السلوك السوى . فقد كان يستفسر عن عماله من الوفود ، كما كتب الى الأمصار أن يوافيه العمال فى كل موسم ومن يشكوكهم وكتب الى الناس فى الأمصار أن ائتمروا بالمعروف ، وتناهوا عن المنكر ولا يذل المؤمن نفسه ، فانى مع الضعيف على القسوى ، ما دام مظلوما ان شاء الله . وجرى الولاة والناس على ذلك الى أن اتخذهم أقوام وسيلة الى تفريق الأمة (٣) . فقد كثر الدس على الولاة ، واتخذ المغرضون من ذلك سبيلا للحط من شأنهم ، كما كان بعض الولاة يدس الى الخليفة من يمدحونه عنده (٤) . ومع ذلك اكتفى عثمان بتحذير الولاة والعامة من خطر الانحراف ، وترك الى العمال مهمة ادارة الولايات دون أن يتدخل فى شئونهم ، أى جعل الادارة لا مركزية مع بعض المحاسبة ، على سبيل المثال عزل عثمان سعد ابن أبى وقاص عن الكوفة لأنه اقترض من عبد الله بن مسعود صاحب بيت المال قرضا . فتقاضاه منه ابن مسعود فلم يقو على رده ، فتتاجيا بالقبيح ، واختلعا ، وتداخلت بينهما العصية ، فبلغ الخبر عثمان ، فعزل

-
- (١) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ١ ، ص ١٩٦ .
 - (٢) محمد حسين هيكل : عثمان بن عفان ، ص ٥١ .
 - (٣) الطبرى : الأمم والملوك ، ج ٥ ، ص ١٣٤ .
 - (٤) حسن ابراهيم حسن : تاريخ الاسلام السياسى ، ج ١ ، ص ٢٦ .

سعدا ، واستدعى الوليد بن عقبة - وكان عاملا على ربيعة بالجزيرة وولاه الكوفة (١) . ويبدو أن عثمان خشي أن يؤدي الخلاف بينهما الى حدوث فتنة وعصبية في تلك المنطقة الحساسة من الدولة الاسلامية ، ولم يكن اقتراض المال هو السبب المباشر الذي دفعه الى هذا الاجراء زد على ذلك أن سعدا كان من ولاة عمر بن الخطاب الذين قرر عثمان عزلهم وتولية أقاربهم .

وحتى الوليد بن عقبة الذي ترك بابه مفتوحا للناس منذ أن ولي الكوفة حتى خرج منها تعرض لبعض القول والاتهامات من أهل الكوفة ، وسنشير الى ذلك فيما بعد .

وكان عثمان لا يتهاون مع الولاة الذين ، يرتكبون خطأ في حق الرعية فكان يقول : فاني أخذ العمال بموافاتي في كل موسم ، وقد سلطت الامة، منذ وليت على الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، فلا يرفع الى شيء على وعلى أحد من عمالي ، الا أعطيته ، وليس لي ولا لعمالي حق قبل الرعية ، الا متروك لهم ، وقد رفع الى أهل المدينة أن أقواما يشتمون وآخرون يضربون فيا من ضرب سرا ، أو شتم سرا ، من أدعى شيئا من ذلك فليواف الموسم ، وليأخذ بحقه ، حيث كان مني أو من عمالي ، أو تصدقوا ، فان الله يجزي المتصدقين . فلما قرئ هذا الكتاب في الأمصار أبكى الناس ودعوا لعثمان رضي الله عنه (٢) .

لا شك أن الزمام بدأ يفلت من يد عثمان ، وقد أحس بذلك عندما كثرت الشكايات من الولاة ، ولم يتبع عثمان أسلوب الشدة الذي كان يأخذهم به عمر بن الخطاب ، وخاصة مع أعلام قريش ، الذين انساحوا في البلاد ورأوا الدنيا ورآهم الناس فانقطعوا اليهم ، فكان ذلك أول وهن دخل على الاسلام وأول فتنة كانت في العامة (٣) . وبدأت بوادر السخط في الأمصار ، وكثر الكلام عن مخالفة الولاة . عند ذلك قرر عثمان أن يعقد اجتماعا في سنة

(١) الطبري : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٤٨ .

(٢) محمد بن يحيى : التمهيد والبيان ، ص ٩٢ .

(٣) الطبري : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ١٢٤ .

٣٤ للهجرة مع أربعة من كبار الولاة ، وهم ولاية الولايات الكبرى ليتدارس معهم الأمر لعله يجد سبيلا لدفع الخطر قبل أن يجتاح الأمصار الإسلامية وتكون الفتنة الكبرى ، وكان هذا الاجتماع انطلاقا من مبدأ الشورى . فدعا اليه معاوية بن أبي سفيان ، وعبد الله بن سعد بن أبي السرح ، وسعد ابن أبي وقاص ، وعبد الله بن عامر ، وقال لهم : انكم وزرائي ، ونصحايتي ، وأهل ثقتي ، وقد صنع الناس ما رأيتم ، فطلبوا أن أعزل عمالي ، وأرجع الى ما يحبون فاجتهدوا رأيكم ، فقال عبد الله بن عامر : أرى أن تشغلهم بالجهاد ، وقال سعد : متى تهلك قادتهم تفرقوا . وقال معاوية : اجعل كفالتهم الى أمرائهم وأنا أكفيك الشام . وقال عبد الله بن سعد : استصلحهم بالمال . فردهم عثمان الى أعمالهم ، وأمرهم بتجهيز الناس في البعوث ليكون لهم فيها شغل (١) .

كما أمرهم أن يحسنوا السياسة وأن يتشددوا في حقوق الله ، وأن يأخذوا الرعية بالحزم وأن يرسلوهم الى الغزو وأن يقطعوا العطاء عن ظهر منه عوج أو انحراف (٢) .

ونستطيع أن نقول ان رأى عبد الله بن عامر في هذا الاجتماع كان هو عين اليقين في حل المشكلة حيث قال : « أرى لك أن تجرمهم في هذه البعوث حتى يهم كل رجل منهم دبر دابته ، وتشغلهم عن الارجاف بك » (٣) . وذلك أن الناس كانوا قد شغلوا بالفتوحات في عهد عمر وكانت تدر عليهم الغنائم ، فلم يفكروا في شيء من هذا ، أما وقد توقفت الفتوحات في عهد عثمان وتركوا أمور الجهاد فقد انصرفوا الى أمور السياسة والى المطالبة بأشياء لم يكن في وسعهم المطالبة بها أيام عمر بن الخطاب . لذلك كان رأى عبد الله بن عامر مبينا على هذا الاساس . وهو شغل الناس بأمور الجهاد . حتى ينصرفوا عن الأمور التي أثارت القلاقل في الأمصار .

وكان عثمان قد حذر ولاته من قبل من تلك الشائعات التي سرت في

(١) ابن خلدون : العبر ، ج ٥ ، ص ١٠٣٧ - ١٠٣٨ .

(٢) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٩٥ .

(٣) نفسه : ص ٩٥ .

الأمصار حولهم ، وقال لهم : « انى والله لخائف ، أن تكونوا مصدوقا عليكم ، وما يعصب هذا الا بى » (١) .

وكان أصحاب الرسول قد كلموه فى ذلك فقالوا له : يا أمير المؤمنين أيأتيك عن الناس الذى أتانا ؟ قال : لا والله ما جاءنى الا السلامة وطلب منهم الرأى ، فأشاروا عليه أن يبعث رجلا من ثقاته الى الأمصار لتقصى الحقائق ، فنزل عند رأيهم . وبعث : محمد بن مسلمة الى الكوفة ، وأسامة بن زيد الى البصرة ، وعمار بن ياسر الى مصر ، وعبد الله بن عمر الى الشام ، وغيرهم . ولكنهم رجعوا ولم يروا شيئا أنكره الناس ، ولا أنكره أعلام المسلمين (٢) .

ولكن أصبح واضحا لدى عثمان أنه ليس ثمة من سبيل الا أن يسلك احدى طريقتين : اما أن يشتد كما اشتد عمر بن الخطاب وأن يقف من عامة قريش موقف عمر وأن يوقف فتيانهم عند حدود لا يتعدونها كما كان يفعل عمر وأن يجعل ادارة الأمصار شائعة بين المسلمين العرب لا يتولاها الا القادر على تحمل أعبائها ، واما أن يلين ويترك السبيل أمام قريش تنساح فى الأمصار كما تشاء ، وقد اختار الثانية مكرها ، وخالف سياسة عمر ابن الخطاب تجاه قريش التى تتضح فى قوله : « ألا وان قريشا يريدون أن يتخذوا مال الله معونات دون عباده ، ألا فاما وابن الخطاب حى ، فلا انى قائم دون شعب الحرة ، آخذ بحلاقيم قريش وحجرها أن يتهاقنوا فى النار » (٣) .

وعلى ذلك فان عثمان خالف سياسة عمر بن الخطاب مع أعلام قريش اذ حجر عليهم الخروج الى الأمصار ، الا باذن وأجل ، وكان ما وقع من فتنة كبرى فى الأمصار أدت الى مقتل عثمان فى النهاية .

سياسة عثمان المالية :

لم يستطع عثمان بن عفان أن يلزم الناس التقشف والزهد وهو ما كان

(١) محمد بن يحيى : التمهيد والبيان ، ص ٩٢ .

(٢) محمد بن يحيى : التمهيد والبيان ، ص ٨٩ - ٩٠ .

(٣) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ١٣٤ .

يفرضه عمر بن الخطاب عليهم ، لأن عمر كان متقشفا ، وزاهدا شديدا الزهد وكان يرى أن عليه أن يشعر بشعور الفقير البائس والمحروم وكان ذا قدرة على احتمال هذه القسوة ، لما حباه الله من الصحة والقوة . أما عثمان فقد كان على العكس من عمر ، فقد تولى الخلافة وهو يناهز السبعين من عمره وقد كان في شبابه يحب لين العيش ، ويأكل طيب الطعام ، ويلبس فاخر الثياب وكان يشد أسنانه بالذهب وكان كثير المال . فكان يقول : « انى أكثر قریش مالا ، وأجدهم فى التجارة ، ولم أزل أكل من الطعام ، ما لان منه » . وفى رواية عن عبيد الله بن عبد الله بن عامر ، قال : « كنت أفطر مع عثمان فى شهر رمضان ، فكان يأتينا بطعام ، هو ألين من طعام عمر وقال بأنه يأكل صغار الضأن كل ليلة » (١) .

فاذا كان ذلك شأن عثمان ، فلم يكن فى استطاعته أن يطبق سياسة التقشف على الناس ، وأن يمنعهم من الانسياح فى مناكب الأرض وأن يكونوا فى سعة من العيش ، وكان لذلك الأثر الكبير على سياسته المالية . فقد كثرت الأموال وأراد أن يوسع بها على الناس ، فزاد فى اعطياتهم مائة مائة . بعد أن تدفقت الأموال على المدينة من الأمصار (٢) ، وكان بذلك يريد أيضا التقرب اليهم ، ولم يتبع سبيل عمر فى الاتفاق الذى كان ينفق من بيت المال ، الا بمقدار الحاجة الى الاتفاق (٣) .

وعثمان بذلك فتح بابا أمام الناس لم يكن الى اغلاقه من سبيل فيما بعد فقد نبه الناس أنه فى استطاعة الخليفة التوسعة عليهم ، ما دام المال يتوفر فى بيت المال ، فاذا ما لمسوا ذلك حق لهم المطالبة بالزيادة فى الاعطيات وقد استبشر الجند ، واستبشر الناس ، بلين العيش وطيب الحياة خاصة وان المقاتلين بدأوا يشعرون بالاستقرار بعد الهياج ، والتفكير المتزن بعد الاضطراب لأن الحروب المتصلة كانت تشغل كل وقتهم ، وكانت الغنيمة تندفق عليهم ، لذلك رأوا فى عمل عثمان أنه أعاد الحق الى نصابه ، وأعاد

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ١٣٦ .

(٢) محمد حسن هبكل : عثمان بن عفان ، ص ٥٩ .

(٣) طه حسين : الفتنة الكبرى ، ج ١ ، ص ٧٤ - ٧٥ .

اليهم حقهم في المال الذي انتزعه منهم عمر ، فأعتبروا أموال الفئء لهم ،
وليس للدولة (١) .

لكن عثمان ما كان يدري بعمله هذا أنه زاد الأمر سوءا عن حسن نية
منه ، فقد كانت الفروق في الاعطيات أيام عمر بن الخطاب كبيرة ، بين الحد
الأقصى والحد الأدنى ، وبمضاعفته للعطاء ، ضاعف هذه الفروق من حيث
لا يشعر ، وخلق طبقة من الأثرياء ، وطبقة أخرى دون الوسط ، وهم أصحاب
الاعطيات الأقل مقدارا ، مما أثار حفيظة هؤلاء ، وشعورهم بالظلم ، وقد
انعكس هذا بطبيعة الحال على الأوضاع المضطربة في الدولة العسرية
الاسلامية ، وزاد من حدة الاضطراب .

وزيادة في التوسعة على الناس ، أقر عثمان الأرزاق التي قررها عمر
ابن الخطاب الذي جعل لكل نفس منقوسة من أهل الفئء في رمضان درهمين
كل يوم ، وفرض لأزواج الرسول درهمين لكل منهن ، بل وزاد عثمان على
ذلك بأن جعل الموائد للناس في شهر رمضان ، يأكلون منها (٢) ولا شك أن
هذا العمل دفع الناس الى الطمع في الأموال العامة فليس كل الناس غفيا ،
فقد تهافت الناس على الموائد العامة ، التي جعلت اصلا لذوى الحاجات .
وقد يكون فيما فعله عثمان الخير ، ولكنه في ذات الوقت لا يخلو من المخاطر
على السياسة المالية ، وعلى أخلاق الناس بصفة عامة ، فقد يدفع ذلك
الناس الى توجيه النقد الى الخليفة ، ويشيعون عليه بأنه أراد بهذا أن يكسب
قلوب الناس . ولكن سخاء عثمان لم يقف عند هذا الحد ، فأخذ يصل
الأعلام من أصحاب النبي فوق ما كان لهم من العطاء المفروض ، فقد وصل
الزبير بن العوام بستمائة ألف ، وطلحة بمائتي ألف ، ونزل له عن دين كان
عنده ، واتخذ الزبير بتلك الأموال الدور في الأمصار والأقاليم ، وعثمان
نفسه لا ينكر أنه كان يصل أقاربه بالمال فيقول : ان الرسول صلى الله
عليه وسلم كان يعطى قرابته ، وأنا في رهط أهل عيلة ، وقلة معاش ، فبسطت
يدي في شيء من ذلك المال ، لمكان ما أقوم به منه ، ورأيت أن ذلك لي ،

(١) فلهيزن : الدولة العربية ، ٤١ وما بعدها .

(٢) الطبرى : الأمم والملوك ، ج ٥ ، ص ٤٥ .

فان رأيتم ذلك خطأ ، فردوه فأمرى لأمركم تبع ، وقالوا : أصبت وأحسن (١) .

وقد قيل عن عثمان أنه عندما وجه عبد الله بن سعد بن أبي سرح من مصر الى افريقية - وهو شديد القرابة اليه كما ذكرنا - قال له : ان فتح الله عز وجل عليك غدا افريقية ، فلك مما أفاء الله على المسلمين خمس الخمس من الغنيمة تقلا . وفعلنا بعد أن فتح عبد الله بن سعد افريقية . أخذ خمس الخمس وبعث بأربعة أخماس الفء الى عثمان ووزع على الجند مما أفاء الله عليهم (٢) ، ولا شك أنه من حق عثمان أن يدفع بنصيبه من الفء الى من يشاء ، ولكن ذلك أثار عليه الشبهات بأنه بلغ حدا كبيرا في وصل أقاربه بالمال دون بقية الناس . وبالرغم من ذلك كان يدافع عن عمله هذا بصراحة أمام الناس ، ويقول بأن في ذلك الصلة التي أمر الله بها ، فقال : ان أبا بكر وعمر تركا من ذلك ما هو لهما واني أخذته فقسمته في أقربائي ، فأنكر الناس عليه ذلك (٣) . واتهموه بأنه تجاوز طريقة صاحبيه أبي بكر وعمر ، من التقلل والكف عن أموال المسلمين . ولكنه كان يفتدق على أقاربه وعلى عياله وأهله من الأموال ، ويرى في ذلك توسيعا عليهم ، ومن جملة ذلك أنه أعطى عبد الله بن خالد بن أسيد خمسين ألف درهم ، وأعطى كاتبه مروان ابن الحكم خمسة عشر ألفا ، ولم يكن المسلمون اعتادوا مثل هذا . لذلك جرت بينهم ، وبين عثمان معاتبات ، فدافع قائلا : بأن أبا بكر ، وعمر منعنا أنفسهما وأهلهما احتسابا لله ، وتركنا حق نفوسهما ، وأنا صاحب عيال . مددت يدي فوسعت على وعلى أهلي بشيء من هذا المال (٤) . وفي رواية أخرى أن عثمان استعمل الأشعث بن قيس على اذربيجان ، فأصاب مائة ألف درهم فأقطعه عثمان اياها (٥) .

وقد مر بنا أن عثمان سمح للصحابة بالخروج الى الأمصار الاسلامية

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٢٥ .

(٢) نفسه : ص ٤٩ .

(٣) البوطى : تاريخ الخلفاء ، ص ١٥٦ .

(٤) اس طاطيا : الفخرى في الاداب السلطانية ، ص ٨٩ .

(٥) أبو حنيفة المغربى : دعائم الاسلام ، ج ١ ، ص ٢٩٦ .

وشراء الأرض ثم أقطع الاقطاعات الى أقاربه ، وسمح لهم باقتناء الثروات الهائلة والمساحات الواسعة من الأراضي . فشيدوا القصور وظهرت الملكيات الكبيرة وخاصة في العراق واقتنت جماعة من الصحابة الدور والضياع ومنهم الزبير بن العوام الذي بنى داره بالبصرة وابنى الدور أيضا في مصر والكوفة والاسكندرية وبلغ من الثراء حتى قيل أنه ترك بعد وفاته ، خمسين ألف دينار ، وألف فرس ، وألف عبد ، كذلك ابنتى طلحة بن عبيد الله دارا بالكوفة ، وكانت غلته من العراق كل يوم ألف دينار ، كما شيد دارا بالمدينة بالأجر . والجصى . والساج . وابنتى كذلك عبد الرحمن بن عوف دارا . وكان له مائة فرس ، وله ألف بعير ، وعشرة آلاف شاة من الغنم وترك مالا بعد وفاته يقدر ريعه بثمانين ألف (١) . كما ذكر أن زيد بن ثابت كان يملك كميات كبيرة من الذهب وأموالا وضياعا . كما بنى المقداد بن الأسود دارا له بالمدينة وخلف يعلى بن منه أموالا كثيرة ، وديونا على الناس ، وعقارات وقدرت تركته بثلاثمائة ألف دينار (٢) .

كل ذلك يعطى صورة واضحة عن الثراء الفاحش في عهد عثمان ابن عفان . ويدل على أن عثمان أطلق أيديهم في تنمية أموالهم ، والمتاجرة بها ، مع اغداق الاعطيات لهم ، والهبات ، والاقطاعات . وقد تركزت هذه الثروة الهائلة كما رأينا ، في أيدي مجموعة من الصحابة وهم أصحاب الاعطيات الكبيرة ، وقد أثار هذا حفيظة الطبقات الدنيا من أصحاب الاعطيات . ولم يكن الثراء غريبا اذا ما أطلق الامام يده في الأموال العامة وأطلق العمال أيديهم في أموال الأمصار ، ولم يكن غريبا أن تمتد الأيدي كذلك الى أموال الصدقة لا للاتفاق في وجوها بل على العطاء وصلة الرحم ولذلك احتاج بيت المال الى مواجهة نفقات الحرب والسلام ، مما دعا الى التشدد على الرعية واستعمال العنف في جباية الخراج ، والجزية ، والزكاة . ولهذا السبب كانت شكوى المصريين . من تعسف عبد الله بن سعد ، حينما كان واليا على خراج مصر الى جانب عمرو بن العاص الذي كان على الحرب

(١) المسعودى : مروج الذهب ، ج ١ ، ص ٥٤٤ .

(٢) نفسه : ص ٥٤٤ .

• والصلاة (١) •

وأقطع عثمان القطائع الكبيرة في الأمصار لبنى أمية من أقاربه ويرى البعض أنه كان يريد بذلك استصلاح الأراضي • وهو عندهم أول من أقطع القطائع في الاسلام (٢) • بينما يرى البعض الآخر أن الرسول صلى الله عليه وسلم أول من أقطع القطائع ، فقد أقطع الزبير بن العوام أرضا فيها نخل ، من أموال بنى النضير ، وكانت يقال لها الجرف ، وعندما قدم الى المدينة أقطع أبا بكر وعمره رضى الله عنهما ، وأقطع بلال بن الحارث المزني ما بين البحر والصخر (٣) • ولعل عثمان اتبع سيرة النبي ، ولكنه توسع في ذلك الى أبعد الحدود ، وجعله لأقاربه من دون الناس وهذا ما دفع بعض المؤرخين الى الاعتقاد بأنه أول من فعل ذلك • فقد أقطع عثمان لعبد الله ابن سعد أرض خراج في ما بين النهرين ، ولعمار بن ياسر قرية استينيا قرب الكوفة ، وأقطع خبابا صنعاء ، وأقطع سعد بن مالك قرية هرمزان ، ولكن بالرغم من ذلك ، فقد قيل أنهم كانوا يؤدون الخراج عن تلك الاقطاعات (٤) ولا شك أن هذا التوسع الكبير في الاقطاعات ، كان هو الدافع الى القول بأن عثمان أول من أقطع الاقطاعات في الاسلام والصحيح أنه أول من توسع في الاقطاعات •

مضى عثمان في سياسته المالية وهو يرى أن من حقه الاجتهاد وأنه مسئول أمام الله عن ذلك وأنه من واجب المسلمين أن يسمعوا له ويطيعوا ومن الحق لهم أن ينصحوا له وأن يشيروا عليه فان شاء سمع لهم — وقد فعل في بعض الامور — وان شاء أبى عليهم — وقد فعل أيضا في بعض الأمور (٥) •

وعلى كل حال فقد كانت سياسته المالية مثارا للنقد الشديد من أكثر الذين عاصروه ومن أكثر المؤرخين أيضا كما كانت مثارا للجدل بين المتكلمين

(١) محمد بن يحيى : التمهيد والبيان ، ص ٨١ •

(٢) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ١٦٤ •

(٣) أبو يوسف ، الخراج ، ص ٦٦ — ٦٧ •

(٤) أبو يوسف : الخراج ، ص ٦٨ •

(٥) طه حسين : الفتنة الكبرى ، ج ١ ، ص ١٩٣ •

المسلمين ، فقد دافع السنة والمعتزلة عن سياسته وكانوا يرون أن من حق الامام التصرف في الأموال العامة حسبما يرى أنه المصلحة بينما اتقده الشيعة والخوارج ورأوا أن ذلك ليس من حق الامام وأنكروا عليه ما فعله .

اسباب الفتنة ومقتل عثمان :

علينا أن نجمل الاسباب التي أدت الى انتشار النفور في الامصار ، ضد سياسة عثمان الادارية ، والمالية . وكنتيجة حتمية لتلك السياسة ، كما يراها بعض المؤرخين . فقد أدت في النهاية الى الثورة عليه ، والى مقتله .

١ - هناك أسباب سياسية : وهي كراهية سكان الامصار ، من غير العرب المسلمين للحكم العربي الاسلامي ، زد على ذلك كراهية العرب من القبائل الاخرى لبنى أمية ، الذين ظهر بوضوح تسلطهم على الحكم في الامصار الاسلامية ، وبذلك انتشرت موجة الغضب القبلي . فعندما استقرت الأمور في الدولة العربية الاسلامية ، وتوقفت عجلة الفتح قليلا ، نزل العرب الامصار ، وبخاصة البصرة والكوفة ، وهما أهم مصرين تركزت فيهما القوة العربية ، وحدث نفس الشيء في الشام ومصر . وزاد نفوذ الصحابة من المهاجرين والانصار - وأغلبهم من قريش وأهل الحجاز - على سائر العرب مثل قبائل بكر ، وعبد القيس ، وربيعة ، والازد ، وكندة ، وتميم ، وقضاعة ، وغيرهم ، ولم يكن في صحبة الرسول ، الا القليل منهم وقد كان لهؤلاء قدم في الفتوحات لذلك كانوا يرون في أنفسهم أنهم أحق بالحكم والادارة من غيرهم وان الرياسة يجب أن تكون فيهم وأنكروها على قريش ، وبدأت العصية الجاهلية تظهر بينهم ، لذلك أكثروا من الطعن في ولاية الامصار الذين عينهم عثمان - وهم من قريش - وأصبحوا يتصيدون أخطاءهم ، وطالبوا عثمان بعزل أمراءه (١) .

وقد حاول عثمان معرفة ما يجري في الامصار ، فبعث المبعوثين من عنده بعد المشاورة مع ولاية الولايات الكبرى - كما تقدم - ليقدموا اليه التقارير عن الحالة في الامصار . ولكنهم لم يدركوا الاسباب الحقيقية التي أشرنا اليها .

(١) ابن خلدون : العبر ، مجلد ٢ ، ج ٥ ، ص ١٠٢٦ - ١٠٢٧ .

٢ - أدرك المحاربون بعد توقف الفتوحات أن الحكومة ، استأثرت ببعض الغنائم خاصة الاراضى وهى من حقهم وقررت لهم فى مقابل ذلك الاعطيات التى قررها عمر بن الخطاب بعد وضع الديوان وقد تعرض بيت المال فى بعض الاحيان الى الهجوم من قبل هؤلاء الجند . ولم يجزؤ أحد أن يفعل ذلك أيام عمر بن الخطاب ، لحزمه وشدته . وانما فعلوا ذلك مستغلين لين عثمان الذى لم يقابلهم بالصرامة والشدة (١) . وكان للجند بطبيعة الحال دور كبير فى مجريات الامور فى الامصار ، لانهم كانوا يأملون أن ينتزعوا حقهم ولم يكن هناك ما يشغلهم عنه .

٣ - أنكر الناس على عثمان أنه رد عمه الحكم بن أبى العاص ، وأهله الى المدينة ، وكان النبى قد أخرجهم منها اخراجا غنيفا ، اذ كان الحكم مجاورا للنبى فى مكة ، وقد نال منه النبى أشد الاذى ، وكان يسخر من النبى ، ولكن عثمان شفع عند النبى ، لاعادة عمه فلم يعده . ثم طلب ذلك من أبى بكر ، فأبى عليه ، ثم طلب من عمر ، فلم يكتف بالرفض بل زجر عثمان ، ولكنه عندما استخلف أعاده الى المدينة ، وقد لامه فى ذلك أعلام قريش (٢) .

وقد شاهد الناس الحكم بن أبى العاص وسوء حاله عندما عاد الى المدينة وحال من معه من أهله ، ثم تغيرت حاله ، وأصبح مقربا الى عثمان وقد أثار ذلك غضب الناس .

ولما لاحظ عثمان على الناس التملل والتذمر وانهم أصبحوا يتقمون عليه كل ما يفعله مستغلين لینه ، وعدم مبالاته بذلك النقد وتلك الاشاعات فقد أراد أن يسكن ذلك القلق ويسكت تلك الاشاعات التى اتشرت فى الامصار فالتقى خطبة ، ذكر فيها عبارة تبين لینه وتساهله وشدة عمر بن الخطاب فقال : « والله عبت على ما أقررتم لابن الخطاب بمثله » وذكرهم بشدة عمر عليهم حتى أنهم لم يستطيعوا رفع أصواتهم أمام عماله ثم ذكر لهم لینه وكف لسانه عنهم . والتسامح معهم ثم قال : أما والله لأنا أعز نفرا

(١) كارل بروكلمان : تاريخ الشعوب الاسلامية ، ص ١١١ وما بعدها .

(٢) طه حسين : الفتنة الكبرى ، ج ١ ، ص ١٨٢ .

وأقرب ناصرا وأكثر عددا وأحرى أن قلت : هلم أتمى الى ولقد عددت لكم أفرانا وأفضلت عليكم فضولا وكشرت لكم عن نابى ، وأخرجتم منى خلقا لم أكن أحسنه ، ومنطقا لم أنطق به ، فكفوا عنى ألسنتكم وعيكم وطعنكم على ولاتكم ، فانى كفت عنكم من لو كان هو الذى يكلمكم لرضيتم منه بدون منطقي هذا . الا فما تفقدون من حقكم والله ما قصرت عن بلوغ ما بلغ من كان قبلى ولم تكونوا تختلفون عليه (١) .

أظهر لهم عثمان فى هذه الخطبة سياسة التسامح التى أراد أن يسير على منوالها فى ادارة الدولة ولكنه فى ذات الوقت أظهر استياءه من الاشاعات والظن والتمرد على ولاته فى الامصار ، كما أظهر اعتزازه بقبيلته والمرجح أن الذى دفعه الى هذا الاعتزاز الذى جاء فى صورة تهديد ، هو ما لاحظته من ظهور العصيات القبلية فى الامصار ، فأراد أن يذكر الناس بقوة قريش وقوة بنى أمية بالذات ، وكأنه يريد أن يهدد الناس بعصيته القبلية .

٤ - ومن الحوادث التى أثارت الغضب على عثمان واتهموه فيها بأنه عطل حدا من حدود الله وخالف نصا من نصوص القرآن وذلك حين عفا عن عبد الله بن عمر ، ولم يقتص منه للهرمزان وجفينه بنت أبى لؤلؤة وكان الهرمزان أميرا فارسيا مسلما ، أما الاخران فكانا ذميين ، وان الله عصم دماء المسلمين ودماء الذميين ولكن عثمان أهدر دم الهرمزان ، ولم يقتل عبد الله بن عمر (٢) . ولذلك ذكر معارضو عثمان : أن اقامة الحد على عبد الله بن عمر ، واجبة بنص القرآن ، ولكن عثمان رفض قائلا : قتل أبوه أمس ، وأقتله اليوم ، وكانت هذه مسألة جدلية أيضا ، أيد فيها السنة والمعتزلة رأى عثمان ، وأن له حق العفو لانه ولى المقتولين ، ومن حق الامام أن يعفو ، بينما يرى الشيعة وعلى ، وبعض الصحابة بأنه ليس لعثمان الحق فى ذلك ، فقد بينه القرآن بنصه تصريحاً (٣) .

٥ - ومن الاسباب التى أثارت الغضب على سياسة عثمان ، وأدت

(١) ابن الأثير : الكامل : ج ٢ ، ص ٧٦ - ٧٧ .

(٢) اليعقوبى : تاريخه ، ج ١ ، ص ١٧٣ .

(٣) طه حسين : الفتنة الكبرى ، ج ١ ، ص ١٧٧ .

الى الفتنة بعض الاجراءات الادارية ومنها سياسته الادارية ، التى تتعلق بالتولية والعزل فقد عزل ولاية عمر : وأسند الولايات الى جماعة من الاحداث ، لا يصلحون لها ولا يقدرّون عليها ولا ينصحون للدين ، ولا يخلصون لله ورسوله ، وعزل أصحاب النبى عن الامصار الى جانب تسلطهم — وهم من بنى أمية — على رقاب الناس . ومن هؤلاء الولاية عبد الله بن سعد بن أبى سرح . الذى شكاه أهل مصر وبعث اليه عثمان بكتاب يتهده فيه . ولكن عبد الله بن سعد ضرب أعضاء الوفد الذين حملوا الشكوى الى عثمان ، فبعث المصريون وفدا كبيرا يتكون من سبعائة رجل فنزلوا بمسجد المدينة وشكروا الى الصحابة فى مواقيت الصلاة ما صنع عبد الله بن سعد بالمصريين ، فذهب طلحة بن عبيد الله الى عثمان وشرح أمر المصريين كما بعث عائشة الى عثمان تلومه على عدم قبول طلب المصريين بعزل عبد الله بن سعد ، فطلب منهم عثمان أن يختاروا رجلا يوليه عليهم ، فأشاروا عليه بمحمد بن أبى بكر ، فكتب عهده وولاه ، وخرج معه عدد من المهاجرين والانصار لينظروا فى الامر ويبنواهم على بعد ثلاثة أيام من المدينة اذ هم بغلام أسود مسرع على بعير ، فسألوه أمره ، فأخبرهم بأنه غلام عثمان ، وجهه الى عامل مصر ، فقالوا له : هذا عامل مصر . فقال : ليس هذا ففتشوه ، فوجدوا معه كتابا الى ابن أبى سرح . . يطلب منه أن يقتل القادمين اليه ، وأن يحبس من تظلم من المصريين ، فرجعوا الى المدينة ، وجمعوا بعضا من الصحابة وفضوا أمامهم الكتاب ، وأخبروهم بقصة الغلام ، فدخل الصحابة وفضوا بالكتاب والغلام ، فأقر عثمان بالغلام ، والبعير ، وأنكر الكتاب ، على الرغم من أنه يحمل خاتمه ، وحدث من اضطراب أدى الى محاصرة دار عثمان وقتله (١) .

ولكن يبدو أن هذه القصة فيها جانب المبالغة ، وأن الذى دبر هذه المؤامرة لم يكن عثمان بطبيعة الحال ، اذ لو أنه كان يريد بقاء عبد الله بن سعد واليا على مصر ، لما قبل أن يعزله ، وأن يولى غيره ، فهو الخليفة ويستطيع الاصرار على رأيه ، ويبقى الوالى فى مكانه ، ويحاسبه عما فعل وليس من

(١) السيوطى ، تاريخ الخلفاء ، ص ١٥٦ - ١٥٨ (يدور القصة كاملة) .

المستبعد أن يكون المحيطون بعثمان ، من عصيته ، هم الذين دبوا هذا الامر ، للبقاء على العناصر القوية من أقاربهم في مناصب الادارة وحتى يسدوا الطريق أمام المطالبين بعزل ولاية عثمان من بنى أمية .

٦ - قصة الوليد بن عقبة بالكوفة (١) : ومن أقارب عثمان الذين تولوا ادارة الولايات الوليد بن عقبة ، فقد عزل عثمان في سنة خمس وعشرين للهجرة سعد بن أبي وقاص عن الكوفة ، وعين عليها الوليد ، وكان سعد واليا عليها منذ عهد عمر بن الخطاب ، وبقي عليها لمدة ثلاث سنوات ، وكان الوليد بن عقبة ، يكنى أبو وهب (٢) ، وكان عاملا على غرب الجزيرة لعمر ابن الخطاب (٣) .

وبدأ الطعن في الوليد بن عقبة منذ أن تولى ولاية الكوفة فقد ذكر أن شخصا يدعى أبو زييد . وفد على الوليد حين استعمله عثمان على الكوفة ، فأنزله الوليد دار العقيل بن أبي طالب ، على باب المسجد ، فاستوهبها منه ، فوهبها له ، فكان ذلك أول طعن عليه من أهل الكوفة وكان أبو زييد يخرج من منزله حتى يشق الجامع الى الوليد بداره التي بناها الى جنب المسجد . فيشق المسجد وهو سكران (٤) .

وقد دفع الغضب الناس الى اقتحام دار الوليد . ولكنه ستر الامر عن عثمان ولذلك اجتمع نفر من أهل الكوفة وعملوا في عزله (٥) ، وبدأوا يشيعون عليه أنه يشرب الخمر ، فقال عنه ابن شوذب : أنه صلى بأهل الكوفة الغداة أربع ركعات ثم التفت اليهم ، فقال : أأزيدكم ؟ فقال عبد الله بن مسعود : ما زلنا معك في زيادة منذ اليوم . وقيل أنه قام ليصلى بهم الصبح فصلى بهم أربع ركعات . ثم التفت اليهم وقال لهم : أزيدكم ؟ وتقياً في

(١) هو اخو عثمان لأمه - وكان عثمان قد ولاء الكوفة ، فابتنى بها دارا كبيرة الى جنب المسجد : ثم عزله عثمان وولاهما سعيد بن العاص ، فرجع الوليد الى المدينة ، ولم يزل بها حتى قتل عثمان ، ثم اعتزل عليا ومعاوية في الرقة ، وما بها (ابن سعد ، الطبقات الكبرى ، ج ٦ ، ص ١٥) .

(٢) الذهبي : تاريخ الاسلام ، ج ٢ ، ص ٧٧ .

(٣) محمد بن يحيى ، التمهيد والبيان ، ص ٣٦ .

(٤) الاصفهاني : الاغانى ، ج ٥ ، ص ١٣٥ .

(٥) محمد بن يحيى : التمهيد والبيان ، ص ٢٨ .

المحراب وقرأ بهم في الصلاة وهو رافع صوته :
علق القلب الربابا * بعدما شابت وشابا

فشخص أهل الكوفة إلى عثمان ، فأخبروه ، وشهدوا عليه بشرب
الخير فأتى به عثمان فأمر رجلاً بضربه الحد ، فلما دنا منه قال له : نشدتك
الله وقرابتى من أمير المؤمنين ، فتركه . وخاف على بن أبى طالب أن يعطل
الحد فقام إليه ، فحده ، ولم يستجب لاستعطافه ، وقيل أنه قال اللهم انهم
شهدوا على بزور فلا ترضهم عن أمير ، ولا ترض عنهم أميراً (١) وليثبتوا
عليه شرب الخير ، سرقوا خاتمه ، سرقه شخصان ، أحدهما يدعى أبو زينب ،
والآخر يدعى أبو مورع ، وقدمما به على عثمان واتهما بشرب الخير . فبعث
إليه عثمان فحلف له الوليد ، وأخبره خبره ، ولكن عثمان أقام عليه الحد (٢) .

ومهما يكن في أمر أهل الكوفة ، سواء كانوا صادقين فيما ادعوا
— وهذا بعيد الاحتمال — أو كانوا مدفوعين برغبات بعض مشيرى الفتنة
ويرجح أن يكون ذلك التصور ، هو الصحيح فإن عثمان غضب عليهم أشد
الغضب فقال : أكلما غضب رجل منكم على أميره ، رماه بالباطل لئن أصبحت
لكم لا نكلن بكم ، فاستجاروا بعائشة ، وأغلظوا عندها القول على عثمان ،
وكان يسمعهم في دارها ، فقال : أما يجد مراق أهل العراق ، وقساتهم ملجأ
الا بيت عائشة ؟ فسمعت عائشة بذلك فحملت نعل الرسول إلى عثمان
وقالت له : تركت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صاحب هذا النعل ،
فأقبل الناس على المسجد وتحاصبوا وتضاربوا ، فدخل رهط من أصحاب
الرسول على عثمان وقالوا له : اتق الله ولا تعطل الحد ، وأعزل أخاك عنهم .
فعرله عنهم (٣) .

وحدث حادث آخر بالكوفة في بداية ولاية الوليد بن عقبة . ضجت
له الدولة العربية الاسلامية كلها . وكان له أبعد الاثر في الاوضاع السياسية ،
وأسهم مساهمة كبيرة في إثارة الفتنة . إذ كان بمثابة الزيت على النار لتزداد

(١) الاسفهانى : الاغانى . ج ٥ : ص ١٢٥ - ١٢٦ .

(٢) محمد بن يحيى : التميميد والبيان ، ص ٣٨ .

(٣) الاسفهانى : الاغانى . ج ٥ . ص ١٣٠ - ١٣١ .

اشتعالا . وهذا الحادث يوضح في ذات الوقت أن الكوفة بالذات كانت مصدر القلاقل لظهور العصية القبلية فيها ، وهو ما أشرنا اليه قبلا .
والحادث حسب رواية الطبرى : أن شباب أهل الكوفة اجتمعوا على ابن الحيسان الخزاعى ، وكاثروه ، فخرج عليهم بالسيف ، فلما رأى كثرتهم واستصرخ ، فقالوا : أسكت فانما هى ضربة ، حتى نريحك من روعة هذه الليلة وكان أبو شريح الخزاعى مشرفا عليهم ، فصاح بهم ، ولكنهم ضربوه . فقتلوه وأحاط الناس بهم ، فأخذوهم ، وفيهم زهير بن جندب الازدى ومورع بن أبى مورع الاسدى ، وشييل بن أبى الازدى ، فى عدة من الشباب : فشهد عليهم أبو شريح وابنه ، وانهم دخلوا عليه فمنع بعضهم بعضا من الناس ، فقتله بعضهم (١) .

كتب الوليد الى عثمان فى الحادثة ، وشهد ابن شريح على الاعتداء وكان فريق من المهاجرين ، جاءوا لنجدته ، وفريق آخر قتل فى هذه المشاجرة . فرد عثمان على الوليد ، انه ينبغي قتلهم ، ولهذا قتلهم الوليد علانية ، أمام بوابة القلعة (٢) .

وكان قتلهم رادعا لمن تسول له نفسه أن يسلك أسلوب القتل . ومهاجمة بيوت الناس ، بالرغم مما أحدثه هذا القتل من آثار عكسية فى الامصار .

وعلى كل حال عزل عثمان الوليد بن عقبة عن الكوفة تحت ضغط والحاح سكان الكوفة وصحابة الرسول . تفاديا لما قد يحدث من اضطرابات : ثم ولى مكانه سعيد بن العاص فى سنة ٣٠ هـ . فكتب سعيد الى عثمان عن الاحوال فى الكوفة واضطراب أمرها . وعن تقلص نفوذ أهل الشرف والسابقة فيها وعن ازدياد نفوذ الاعراب وتمردهم على طاعة الدولة فرد عليه عثمان بأن يفضل أهل السابقة ممن فتح الله عليهم تلك البلاد . وعلى الرغم من ذلك انتشرت الفوضى وعم الاضطراب بالكوفة . فكتب سعيد ثانية الى

(١) الطبرى ، الام والملوك ، ج ٥ ، ص ٢٠ .

— محمد بن يحيى ، التمهيد والبيان ، ص ٣٦ .

GRAFE, E. ELNE: Wichtige Rechts Direktive Utman's Aus Dem Jahre (٢)

30. Oriens To - 1963. PP. 123-124.

عثمان . فجمع عثمان الناس وبين لهم ما جاء في كتاب سعيد واقترح عليهم شراء أراضي الفىء بالعراق فقبلوا منه ذلك فكتب عثمان الى الامصار بذلك (١) .

هذا الاجراء يبين ان الامر بالكوفة لم يكن امر الوليد او غيره من الولاة ولكنه كان تمردا كبيرا ضد عثمان ، وضد رجال الادارة الذين يوليهم ادارة الامصار وان عثمان أراد بهذا الاجراء حسم النزاع في المنطقة بأن يملك أراضي العراق كبار الصحابة حتى يكونوا هناك ثقلا سياسيا ربما ينتج عنه استقرار في الامور وقطع دابر الفتنة في ذلك المصر .

وفي سنة تسع وعشرين عزل عثمان أبا موسى الاشعري ، عن البصرة واستعمل عليها عبد الله بن عامر كريز بن ربيعة ، وهو ابن خال عثمان (٢) .

كما مر بنا ذكر قصة أهل مصر مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، اذ عزل عثمان ، عمرو بن العاص ، وكان على الصلاة والحرب ، وولى بدلا منه عبد الله بن سعد وكان على الخراج ، فجمع له الولاية كلها ، فأساء السيرة في الناس وقد نقم عليه أهل مصر خاصة وهم يعلمون أن عبد الله بن سعد كان قد ارتد عن الاسلام ، زمن الرسول عليه الصلاة والسلام ، ولحق بالمشركين فأهدر النبي دمه ، الى أن أخذ له عثمان الامان بعد أن كان قد أسلم وقد ذكرنا القصة وكيف أن أهل مصر رفعوا شعارا ضد عثمان بأن قالوا : ان كنت كاذبا فلا امامة لك ، وان كنت صادقا فليس يجوز أن يكون اماما من كان بهذه المنزلة من الغفلة ، حتى يقوم عليه كاتبه . بهذا الامر العظيم (٣) ، يقصدون بذلك الكتاب الذي ضبط مع مولاه ، وعليه خاتمه، ومنوهين بأن الذي ختم الكتاب الحكم بن العاص . وأظن أن عثمان كان صادقا ولكن هذه الحادثة استغلت من بعض الناقمين على عثمان لتصعيد الفتنة ، التي أدت الى مقتله رحمه الله .

(١) محمد بن يحيى : التمهيد والبيان ، ص ٤٧ وما بعدها .

— الطبري : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٦٣ .

(٢) الطبري : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٦٤ .

(٣) الجهنباري : الوزراء والكتاب ، ص ٢٢ .

٧ - كما كان لأراء أبي ذر الغفاري آثارا بعيدة المدى ولعبت دورا كبيرا في إثارة الفتنة وتصعيدها في الامصار ، فقد رأى أبو ذر الغفاري أن المجتمع الاسلامي في الدولة العربية الاسلامية أصبح يتكون من طبقتين ، طبقة غنية مترفة استأثرت بأموال الفئ . وهى الطبقة التى سمح لها عثمان بشراء الاراضى في العراق التى كانت فينا عاما للمسلمين جميعا ، وقد استأثرت نفس الطبقة بالكبر قدر من العطاء المقرر للمسلمين ، والذي ضاعفه عثمان وطبقة ثانية هى طبقة الفقراء التى لم تستأثر بشئ ورفع أبو ذر شعار المناذاة بأن الفئ هو مال المسلمين عامة ، ودعا الاغنياء الى الرحمة بالفقراء ، ونهاهم عن تخزين المال . ولقيت هذه النداءات آذانا صاغية عند جموع الفقراء ولقيت قبولا حسنا في قلوبهم ، بينما كانت رعبا وذعرا للاغنياء . وقد أثارت أراء أبي ذر الغفاري قلق معاوية بن أبي سفيان في الشام فكتب فيه الى عثمان فاحضره الى المدينة ، ثم نقاه الى ربذة ، وكان أبو ذر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (١) . ولكن ابعاد أبو ذر كان يرفق من عثمان ، اذ أقطعه ابلا ، وأعطاه مملوكين ، وأجرى عليه رزقا (٢) ، وبقي أبو ذر الغفاري في ربذة الى أن توفاه الله بها وقيل أنه اختط بها مسجدا (٣) .

٨ - ومن الاسباب التى زادت الامر سوءا ، أن عبد الله بن سبا وكان يهوديا من أهل صنعاء وأسلم في عهد عثمان ثم تنقل بين الامصار الاسلامية فاتقل من الحجاز الى البصرة ، ثم الى الكوفة ، ثم الى الشام ، وأخرج من الشام فشخص الى مصر . وحاول أن يضلل الناس بأفكاره فادعى أن عليا بن أبي طالب رضى الله عنه ، كان وصى محمد عليه الصلاة والسلام . وادعى بأن عثمان انتزع الخلافة بغير الحق . أى أنه كان يحمل لواء العلويين في المطالبة بالخلافة ولذلك حرض الناس على الطعن في عمال عثمان ، وكتب الى المفسدين في الامصار ، وكتبوا هم بدورهم الى غيرهم . حتى يعم البلاد الفساد ، والنقمة على عثمان (٤) .

(١) البغوي : تاريخه ، ج ٢ ، ١٧٢ .

(٢) ابن خلدون : المعبر ، ج ٥ ، ص ١٠٢٩ .

(٣) الطبرى : الأمم والملوك ، ج ٥ ، ص ٦٦ .

(٤) نفسه ، ص ٩٨ وما بعدها .

٩ - وعاب الناس على عثمان أنه حمى الحمى . والله ورسوله قد أباحا الهواء والماء والكلأ للناس جميعا . وقد اختلف الرواة في هذه المسألة فمنهم من يقول أنه حمى الحمى لابل الصدقة ، وابله ، وخيله وابل بنى أمية وخيلها . ويقول البعض الآخر انه لم يحم الحمى الا لابل الصدقة فقط وكانت حجة انما أراد ألا يكون هناك اختلاف بين الافراد والدولة فيما يتصل بالمراعى (١) .

١٠ - أقدم عثمان على عمل كبير عظيم أراد به خدمة الاسلام والمسلمين فقد أراد أن يجمع المسلمين على مصحف واحد ، فكتب في جمع جميع المصاحف من الامصار ، فجمعت كلها ، ولم يبق منها الا مصحف واحد ، وهو مصحف ابن مسعود . وكان ابن مسعود بالكوفة ، فامتنع أن يعطى مصحفه الى عبد الله بن عامر والى الكوفة ، فكتب عثمان الى ابن عامر أن يشخصه اليه ، فدخل ابن مسعود المسجد ، وعثمان يخطب ، وكلمه كلاما غليظا فأمر به عثمان فجر برجله حتى كسر منه ضلعان وجمع عثمان الناس على قراءة واحدة ، فبعث بمصحف الى الكوفة ومصحف الى البصرة ومصحف الى المدينة ومصحف الى مكة ومصحف الى مصر ومصحف الى الشام ومصحف الى البحرين ومصحف الى اليمن ومصحف الى الجزيرة وأمر الناس أن يقرأوا على نسخة واحدة (٢) .

ثم أحرقت المصاحف الاخرى . وقد فعل ذلك لاختلاف الناس في القراءات فكانوا ينسبون كل مصحف الى صاحبه .

أما عن عبد الله بن مسعود فقد حاول عثمان استرضاءه لما حدث له ولكنه توفي وهو غاضب على عثمان . وقد استغل مشيروا الفتنة هذه الحادثة ضد عثمان وما كان عثمان يريد منها الا اصلاحا للامة الاسلامية وكان رده على المفسدين في عبارة وجيزة حيث قال وان القرآن واحد ، جاء من عند واحد (٣) .

١١ - استغل المفسدون حتى أبسط الامور في اثارة المعارضة ضد

(١) طه حسين : الفتنة الكبرى ، ج ١ ، ص ١٨٠ .

(٢) اليعقوبى : تاريخه ، ج ٢ ، ص ١٧٠ .

(٣) محمد بن يحيى : التمهيد والبيان ، ص ٩٨ .

عثمان ، فقد تلقى عثمان خاتم الرسول صلى الله عليه وسلم ، من عمر بن الخطاب وكان قبلا عند أبي بكر الصديق ، وسقط من يد عثمان في بئر أريس فنزفت البئر ، ولكنهم لم يشعروا عليه ، فاتخذ عثمان آخر ، ونقش عليه محمد رسول الله ، بنفس شكل خاتم الرسول (١) .

ولكن الناس كرهوا ذلك وتطهروا به واستاء عثمان من ذلك استياء شديدا .

وهكذا كانت سياسة عثمان الادارية والمالية وما كان الصحابة أن يسكتوا أمام الاحداث التي تتلاحق بسرعة في الامصار وتندثر بفتنة تهدد كيان الدولة العربية الاسلامية لذلك قرروا عقد اجتماع وتذكروا فيما بينهم أعمال عثمان واجتمع رأيهم على أن يعثوا اليه رجلا يكلمه ويخبره بأحواله فأرسلوا اليه عامر بن عبد الله التيمي ، ويدعى عامر بن عبد قيس ، فأناه فدخل عليه ، فقال له : أن ناسا من المسلمين اجتمعوا فنظروا في أعمالك فوجدوك قد ركبت أمورا عظاما (٢) .

ولكن أصحاب الرسول كتبوا كتابا ذكروا فيه بعض الامور التي رأوا فيها مخالفة من عثمان ومنها التناول في البناء من بنات عثمان وأهله في المدينة ومنها بناء قصور مروان من أموال خمس غنائم افريقية ، وذكروا تعيين أقاربه في المناصب الادارية ، وهم احداث صفار وليس لهم تجربة في الحكم والادارة وأجملوا له كافة الامور التي أشرنا اليها سابقا بالتفصيل . ومن الصحابة الذين حضروا كتابة هذا الكتاب عمار بن ياسر ، والمقداد بن الاسود ، وكان عدد الذين حضروا عشرة من الصحابة خرجوا بالكتاب ليدفعوه الى عثمان وكان الكتاب في يد عمار بن ياسر وفي الطريق الى عثمان تسلل عنه الصحابة واحد واحدا حتى دخل به على عثمان بمفرده وكان عنده مروان بن الحكم ، وأهله من بنى أمية ، فأعطاه الكتاب فقرأه . وعندما سأله عثمان ، ذكر له أنه هو الذي كتب الكتاب ومعه آخرون ولكنه لم يذكر أسماءهم . وقيل أن الحاضرين ضربوه ، حتى فتقوا بطنه وجروه وطرحوه على باب الدار .

(١) البلاذري : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ٥٦٧ .

الطبري : الامم والملوك ، ج ٥ ، ص ٦٥ .

(٢) المصدر السابق : ص ٦٤ - ٦٥ .

وغضب له من عثمان بنو المغيرة - وكان حليفهم وعندما خرج عثمان للصلاة اغترضه هشام بن الوليد بن المغيرة وقال لعثمان . اذا مات عمار بن ياسر من أثر الضرب ، ليقتلن به رجلا عظيما من بنى أمية .

ودخل عثمان المسجد ووجد عليا معصوب الرأس فوجه اليه عثمان عتابا بأن الناس تأوى اليه ، ولكن عليا لم يرد عليه الا بهذه العبارة فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وقام رجل آخر ، وعدد لعثمان أعماله وذكر له اخر العطايا فاستغفر عثمان وقال : استغفر الله وأتوب اليه ، ثم قال: يا أهل المدينة من كان له منكم ضرع فليلحق بضرعه ومن كان له زرع فليلحق بزرعه ، فانا والله لا نعطي مال الله ، الا لمن غزا فى سبيله ، الا من كان من هذه الشيوخ من الصحابة (١) .

لم تكن لسياسة عثمان الادارية والمالية نتائجها السياسية فقط ، والتي تتمثل فى نشأة طبقة غنية مسرفة فى الغنى استهوت قلوب الناس بالمال وفرقتهم أحزابا تنازعت السلطان ، فقد نشأ عنها أيضا نتائج اجتماعية . فقد بلغ نظام الطبقات مداه ، وهى طبقة البائسين والمحتاجين الذين يعملون فى الارض ، لصالح الطبقة العليا وبين هاتين الطبقتين الطبقة الوسطى وهى الطبقة العاملة من العرب الذين يقيمون فى الامصار ، ويرابطون فى الثغور، ويواجهون العدو فقد حاول الاغنياء استغلال هذه الطبقة ، ففرقوها شيعا وأحزابا ، كما ظهرت علائم الشر فى الكوفة بمجلس سعيد بن العاص الذى تخيره من وجوه الناس وذوى الثراء والصالح ليسمروا عنده وقد قال فى مجلسه أن السواد بستان قريش مما أثار غضب القوم وخاصة اليمنية وردوا عليه ردا غليظا ، وقالوا : انما السواد فىء أفاءه الله علينا وما نصيب قريش منه ، الا كنصيب غيرها من المسلمين ومن هنا ظهرت العصبية التى عصفت فيما بعد بالدولة الاسلامية الاولى . كما تبدد الخلاف بين بنى هاشم وبنى أمية وهو خلاف قديم تمتد جذوره الى ما قبل الاسلام فقد يرم بنو هاشم من اسناد الخلافة الى رجل من بنى أمية ، ويرمت العرب من قريش (٢) .

(١) ابن فتيبة : الامامة والسياسة ، ص ٢٦ وما بعدها .

(٢) محمد حسين هيكى ، عثمان بن عفان ، ص ١١٩ - ١٢٠ .

وشجعت سياسة عثمان كذلك شعور الاعاجم وشعور اليهود والنصارى باستعلاء العرب عليهم . كما كان الفرس ينظرون الى العرب أنهم دونهم مكانة في الحضارة ، فكيف بهم اليوم ، يرضون أن يسود العرب ، بلاد قيصر ، وبلاد كسرى وكان هذا الشعور أشد وضوحا في فارس ، منه في الشام وفي مصر ، لان فارس كانت تنافس الروم المتحكمين في الشام ومصر ، سيادة العالم .

أما أهل الكتاب واليهود منهم خاصة سواء من أسلم منهم نفاقا ، أو لم يسلم ، فلم يكن أحد منهم يظن أن ديننا جديدا سيجلبهم عن مواطنهم في شبه الجزيرة .

كل هذه العناصر استغلت الموقف وتحركت لتثير الاضطرابات في الامصار ولا شك أنهم شاركوا مشاركة فعلية في اثاره الفتنة .

ولكننا نرى في رواية عن ابن شهاب الذي سأل سعيد بن المسيب عن مقتل عثمان ، فقال له : قتل عثمان مظلوما ومن قتله كان ظالما ، ومن خذله كان معذرا (١) . انها من غير شك صحيحة ، فان الانفجار كان يوشك أن يقع في عهد عمر بن الخطاب ولكن شدته وحزمه كانا يحولان دون ذلك وجاء عثمان طاعن في السن لين العريكة ، فلم يكن هو الشخصية التي كان عليها ، أن تواجه هذا التحول الضخم الذي حدث للدولة وللأمة الإسلامية بعد أن استقرت الفتوح وبدأ حصاد الفتوح يتمثل ، في تدفق الاموال على المدينة من الامصار ، وبعد أن استقرت العرب في الامصار ورأوا ما هي عليه من موارد . وثروات . وقد أدرك عثمان ذلك قبل وفاته ، ثم جاءت معالجة عثمان للموقف في اطار السياسة التي أقراها عمر ومن ثم كان نظره قاصرا عن الكشف عن هذا التحول الضخم زد على ذلك تحيزه الواضح فقد استعمل أقاربه في حكم الولايات ، ولم يستطيعوا سياسة الأمة سياسة حسنة ولم يحاولوا القضاء على أسباب الفتنة في الامصار قبل استفحالها وقد راح عثمان رضى الله عنه ضحيتها ، فلا شك أنه قتل مظلوما .

(١) محب الطبري : الرياض النضرة ، ج ٢ ، ص ٨٠ - ٨١ .

الباب الرابع

تطور النظم الادارية والمالية منذ قيام الدولة الاموية حتى نهاية خلافة عبد الملك بن مروان

- تطور نظم الادارة والمال في العصر الاموى •
- تطور الدواوين في الدولة الاموية •
- التعريب في عهد عبد الملك بن مروان •
- * تعريب الدواوين •
- * ضرب العملة العربية •

تطور نظم الادارة والمال في العصر الاموى

بلغت الدولة العربية الاسلامية أقصى اتساع لها في عهد الامويين ، كما تحولت الدولة من الخلافة الى الملك . وكان معاوية بن أبى سفيان ، هو أول خلفاء بنى أمية ، حيث بويغ بالخلافة ، في سنة ٤١ هـ ، بعد أن تنازل له الحسن بن على ، فقبل عام الجماعة ، لاجتماع الامة على خليفة واحد (١) .

وكان معاوية يتميز بالدهاء ، والمكر ، وبقوة الرأى ، والحزم ، كما كان يتميز بالحلم وسعة الصدر (٢) ، وقد انعكست هذه الصفات على سياسته الادارية والمالية ، فيما يتعلق بادارة الدولة العربية الاسلامية ، ولذلك تمكن من السيطرة على الدولة في هذه الفترة المضطربة . كما حول مركز الخلافة الى دمشق ، واتبع سياسة مركزية قوية ، وقد فعل ذلك لأن الشام كان قد أصبح مركز الثقل في الدولة العربية الاسلامية ، بالنسبة لبنى أمية خاصة ، لأن ولايته للشام كانت قد طالت ، وكان قد اكتسب خبرة ادارية عظيمة ، أثناء ولايته عليه مكنته في النهاية من احكام قبضته على الدولة بل والى التطلع الى حصر الخلافة في بيته . وقد استحدث معاوية نظام الوراثة في الحكم ، وكان هذا النظام الوراثى في الحكم جديدا على المسلمين لم يألوه من قبل (٣) .

لذلك آثر المؤرخون أن يلقبوا خلفاء بنى أمية بالملوك ، ومن هنا أيضا جاء الرأى القائل بأن بنى أمية حولوا الدولة العربية الاسلامية من الخلافة الى الملك ولا جدال في أن معاوية ، كان دون على بن أبى طالب في الأحقية بالخلافة ، ولكن لاجدال أيضا في أن أحدا من معاصريه لم يتقدمه في مضمار

(١) السبوتى : تاريخ الخلفاء ، ص ١٩٦ .

(٢) المسعودى : التنبيه والاشراف ، ص ٢٦١ .

(٣) السيد عبد العزيز سالم : تاريخ الدولة العربية ، ص ٦١٥ .

السياسة والادارة ، والحكم (١) .

وكانت مصلحة الأمويين تقتضى الاحتفاظ بسيطرتهم على الدولة ، حتى لايفلت زمام الخلافة والقيادة من أيديهم نظرا لظهور الحركات الاستقلالية والمذاهب المختلفة ، لهذا قرروا اختيار رجال أكفاء وأقوياء . فاعتمد معاوية على عدد من الولاة من البيت الأموي اذ عين سنة ٤١ هـ ، — وهى أول سنة تولى فيها الخلافة — عبد الله بن عمرو بن العاص على الكوفة ، فأتاه المغيرة بن شعبه فقال له : استعملت عبد الله على الكوفة ، وأباه على مصر ، فتكون أميرا بين نأبى الأسد ، فعزله عنها ، واستعمل المغيرة على الكوفة ، كما ولى بسر بن أبى ارطأة على البصرة (٢) ، وفى أواخر سنة ٤١ هـ ولى عليها عبد الله بن عامر ، وعهد اليه بخراسان وسجستان ، وقد أعطى معاوية مصر والمغرب لعمر بن العاص طعمة شرطها له يوم بويج ، وكان عمرو بن العاص لا يحمل اليه من مال مصر شيئا ، ويفرق الأعطية فى الناس ، فما فضل من شيء أخذه لنفسه (٣) . وفى سنة ٤٢ هـ ولى معاوية مروان بن الحكم على المدينة (٤) ، وعلى هذا النحو تمكن معاوية من أن يحكم الولايات بواسطة جماعة من ثقاته ، من بنى أمية ، ممن اشتهروا بالقوة والحزم .

ومادام اختيار الولاة قد تم على أساس من الثقة ، والترابط القوى ، عن طريق القرابة ، والمصلحة المشتركة ، فقد كان طبيعيا أن يطلق خلفاء بنى أمية يد هؤلاء الولاة فى ادارة ولاياتهم ، وبذلك تحولت الادارة فى أقاليم الدولة الى نظام الحكم المحلى وأصبح على الولاة العمل فى ولاياتهم على تحقيق سياسة الاكتفاء الذاتى . اذ كانت الخلافة الأموية قد سمحت بهذا الاستقلال الادارى للولاة فى ولاياتهم ، الا أنها فى نفس الوقت حرصت على اخضاع الشؤون المالية فى الولايات لاشرافها المركزى المباشر وعهدت

(١) فيليب حتى : تاريخ العرب ، ص ٢٥٥ .

(٢) ابن الأثير : الكامل ، ج ٢ ، ص ٢٠٧ .

(٣) اليعقوبى : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٢٢١ .

(٤) الطبرى ، الامم والملوك ، ج ٦ ، ص ٩٨ .

بذلك الى عمال يخضعون مباشرة للخلفاء (١) .

وعلى الرغم من ذلك كان الخلفاء الأمويون يخشون دائما أن يزيد نفوذ الولاة في ولاياتهم عن الحد المعقول ، وأن يشكل ذلك خطرا يهدد الدولة ، بانفصال بعض الأقاليم عنها ، لذلك كانوا يراقبون أعمالهم عن كثب ، كما فعل معاوية مع عبد الرحمن بن خالد في حمص (٢) .

وزيادة في احكام الادارة في الدولة العربية ، لجأ الأمويون الى تقسيم الدولة تقسيما اداريا شاملا . فجعلوها ست ولايات كبرى وهى :

١ - الحجاز :

وتضم المدينة ومكة ، ويقم أمير هذه الولاية بالمدينة ، وكان يضاف اليها أحيانا بلاد اليمن ، وأحيانا كانت تستقل اليمن بأمر .

٢ - العراق :

وتضم الكوفة والبصرة وخراسان ، وكان أمير هذه الولاية يقيم في الكوفة وبعض السنة في البصرة ، وكانت خراسان تستقل أحيانا بأمر يخاطب الخليفة مباشرة ، وأحيانا كان يضاف الى امارة العراق بلاد اليمامة .

٣ - الجزيرة وارمنية :

وتضم بلاد الموصل وآذربيجان ، وولايات أرمنية .

٤ - اجناد الشام :

فلسطين ، والأردن ، ودمشق ، وحمص ، وتسرين ، وانطاكيا ، ومنبج ، وقد ضمت هذه الأجناد كلها في ولاية الشام .

٥ - مصر وافريقية :

تضم بلاد مصر ، وشمال افريقية ، وكانت افريقية في بعض الأحيان تستقل بوال عن مصر .

(١) محمد حطيم محمد : الخلافة والدولة في العصر الأموي ، ص ١٥٤ وما بعدها .

(٢) الحشباري : الوزراء والكتاب ، ص ٢٧ .

- طالبت أمرة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد على حمص ، فحاف معاوية بن

أبي سفيان أن يباع له أهل الشام بالخلافة ، لما كان من آثار أبيه خالد بن الوليد

لذلك تخلص منه بديس السم له (المصدر السابق - ص ٢٧) .

٦ - بلاد الاندلس :

كانت تضم الى افريقية في بعض الأحيان ، وتستقل أحيانا أخرى (١) . وكانت هذه الولايات الكبرى مقسمة الى عمالات صغيرة يتولاها عمال يعينون من قبل الولاة وليس من قبل الخليفة ، وعلى سبيل المثال ظل العراق مركز الاشراف الادارى على النواحي الشرقية الخارجة عن حدوده الجغرافية ، في عهد ولاته الأقوياء مثل زياد ، وابنه ، والحجاج ، وخالد ابن عبد الله القسرى ، ويوسف بن عمر ، اذ كانوا مسئولين عن ادارة المناطق الشرقية ، حتى بلاد ماوراء النهر (٢) . فعندما قدم زياد واليا على البصرة من قبل معاوية ، ضم اليه خراسان وسجستان ، وبعد أن مات المغيرة ابن شعبة ضم اليه الكوفة ، فأصبح زياد واليا على المشرق كله (٣) .

أما الحجاج بن يوسف فقد تولى امارة العراق ، وما والاها في سنة خمس وسبعين من قبل الخليفة عبد الملك بن مروان (٤) . وقد ولى الحجاج على الأقاليم التابعة له عمالا ، عين المغيرة بن عبد الله بن أبي عقيل على الكوفة ، وعزل عبد الرحمن بن عبد الله بن عامر الحضرمي ، وولى مكانه المغيرة كما ذكرت بعض الروايات . كما ولى المهلب بن أبي صفرة سجستان مع خراسان ، ولكنه بعث بعد ذلك عبد الله بن أبي بكره على سجستان بناء على اقتراح المهلب لخبرته بشئونها ، وعزل عنها أمية بن عبد الله بن خالد ابن أسيد الذي كان يتولاها من قبل عبد الملك بن مروان ، وبذلك أعطى عبد الملك الحجاج الامارة على تلك المناطق وجمع له خراسان وسجستان مع العراق في أوائل سنة ٧٨ هـ (٥) .

ويلاحظ أن ولاية بنى أمية في الشرق بصفة خاصة من الثقيين لأن الأمويين كانوا في حاجة الى أعوان مخلصين يكونون في غاية الشدة والحزم،

(١) الخضرى : تاريخ الامم الاسلامية ، ج ٢ ، ص ٢١١ - ٢١٢ .

(٢) ثابت الراوى : العراق في العصر الأموى ، ص ٢٣ .

(٣) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٦ ص ١٢٤ .

(٤) المصدر السابق ج ٧ ، ص ٢١٠ .

(٥) المصدر السابق ، ج ٧ ، ص ٢٨٠ .

ليستعينوا بهم على توطيد سلطانهم على الامصار ، وقد جعل الثقفيون أنفسهم في خدمة الأمويين ، وكانوا محل تقدير منهم .

ولقد كانت سلطة الوالي في العصر الأموي مستمدة من سلطة الخليفة ، فكانوا يؤمون الناس في الصلاة ، ويقودون الجيوش ، ويعينون عمال الخراج ، والصدقات ، وكتاب الدواوين ، والنواب على النواحي بمعرفة الخليفة ، الذي كان في بعض الأحيان يعين العمال من عنده .

وبالرغم من أن الأمويين كانوا يفصلون بين السلطات الادارية والمالية ، الا أنهم بالنسبة للعراق جعلوا هذه السلطات كلها الى أمرائه ، وجعلوا السلطات المطلقة لولاة الامارات الهامة والمضطربة والبعيدة عن عاصمة الخلافة ، مثل العراق ، وفارس ، واليمن . وكان معظم الولاة الاقوياء كما ذكرنا من بنى ثقيف مثل : المغيرة بن شعبة ، وزباد بن أبيه ، وعبد الله بن زياد ، والحجاج بن يوسف ، ويوسف بن عمر ، وقد بلغت مدة حكم هؤلاء نصف مدة الحكم الأموي من سنة ٤٢ هـ الى سنة ١٣٢ هـ وحكم الحجاج وحده من سنة ٧٥ هـ الى سنة ٩٥ هـ (١) .

وكانت خطة الخلافة الأموية في السيطرة على الأمور في الامصار الاسلامية تقوم على أساسين : أولهما تآلف القبائل ، واسترضاء زعمائهم بالمال والهدايا ، ثم كسر شوكتهم وتجريدتهم من سلطانهم . وثانيهما : حرص الخلفاء على الاصهار مع الأسر العريقة ، للارتباط بصلة النسب لتحقيق المصالح المشتركة ، وقد حقق لهم الولاة الثقفيون الأساس الأول (٢) . وقد قام بعض كبار ولاة بنى أمية باصلاحات ادارية هامة في الدولة العربية ، فقد وضع المغيرة بن شعبة ديوان العطاء بالبصرة ، ورتبه ونظمه . كما قام عندما تولى اماره الكوفة بتنظيم ديوانها على نمط ديوان البصرة . كما حول التقسيم القبلي في كل من البصرة والكوفة ، وخراسان الى تقسيم مدني ، فقسم جند البصرة الى خمسة أقسام ، وقسم جند الكوفة الى أربعة

(١) حسين سليمان : ثقيف من صدر الاسلام حتى سقوط الخلافة الأموية ، ص ١٦٢ ، وما بعدها ، رسالة ماجستير سنة ١٩٧٢ م .

(٢) نفسه ، ص ١٦٦ .

أقسام إدارية ، وقسم خراسان الى أربعة أقسام إدارية ، وشكل كل قسم من قبائل مختلفة ، وعين له رئيسا من قبله ، يخضع له مباشرة ، فوضع بذلك النظام الهرمي في حكم الولايات الإسلامية واثبت زياد جدارته في إدارة العراق بعد أن جمع له معاوية المصيرين البصرة والكوفة في سنة ٥٠ هـ ، وكان أول شخص يتولاهما معا (١) .

وكان الحجاج بن يوسف من أقوى ولاية بنى أمية ، فقد استطاع أن يقضى على الثورات المناوئة للحكم الأموي . وفي مجال الإدارة أعاد أسلوب الحكم الفارسي في تلك المناطق ، وضرب العملة ، وكان له حق التولية والعزل ، دون الرجوع الى الخليفة ، وقد أشرنا من قبل الى سياسته المالية خاصة فيما يتعلق بالجزية .

كما لعب يزيد بن أبي مسلم دورا كبيرا عندما تولى إمارة إفريقية ، وكانت سياسته هناك مثارا للتذمر والشكوى من البربر ، الذين عاملهم كما عامل الحجاج أهل الذمة في العراق .

كما كان والي الأموي قرّة بن شريك الذي كان يتولى ولاية مصر (٩٠ - ٩٦ هـ) من الولاة الذين يتمتعون بسلطات واسعة ، وكان رؤساء الأقاليم المختلفة يخضعون لسلطته المباشرة ، كما كان يستخدم عمال البريد لجمع الأخبار عن حالة الجباية في كور مصر المختلفة ، كما كان في بعض الأحيان يعين القضاة من عنده دون الرجوع الى الخليفة (٢) .

هكذا كانت سلطة الولاة الأمويين في الولايات الكبرى مستقلة بعض الشيء عن سلطة الخلفاء في مركز الخلافة .

أما في الشؤون المالية فقد سار الخلفاء الأمويون على سياسة خاصة تخالف سياسة الخلفاء الراشدين من قبل . فقد أعاد الخليفة معاوية بن أبي سفيان ضرائب النوروز والمهرجان التي كان الدهاقنة يدفعونها في مناسبات الأعياد . كما اتبع معاوية سياسة خاصة في العطاء المقرر للمسلمين ، اذ زاد

(١) الطبري : الأمم والملوك ، ج ٦ ، ص ١٣١ .

(٢) سيرة اسماعيل الكاشف : مصر في فجر الاسلام ، ص ٣٠ - ٣١ ط ١٩٤٧ م .

الاعطيات ، ثم استعملها في الأغراض السياسية ، وحاد عن القاعدة العامة التي قررها عمر بن الخطاب بأن يكون العطاء حسب السابقة في الاسلام ، وحسن الأثر في الدين . فقد روى أن عقيل بن ابى طالب ، طلب من على ابن ابى طالب رضى الله عنه ، أن يعطيه عطاءه قبل موعد العطاء ، ولكن عليا رفض وقال : أتريدنى أن آخذ أموال المسلمين فأعطيكمها دونهم ، فذهب عقيل الى معاوية فأعطاه مائة ألف ، ثم صعد المنبر وقال : أيها الناس انى أخبركم أنى أردت عليا على دينه فاخترت دينه ، وانى أردت معاوية على دينه فاخترتني على دينه (١) . وهذا يدل على أن معاوية انما كان يتصرف في الأموال كما يشاء لا كما يقرره النظام الذى ألفه الناس في توزيع أموال المسلمين ، والذى طبقه بدقة الخلفاء الراشدون .

كما حاول معاوية تقريب القبائل اليه بزيادة الأعطيات اليهم ، ففضل اليمنية على القيسية مع أن القيسية أقرب اليه نمبا ، فقد كانت اليمنية في مقدمة القبائل التى ساعدته وعاونته ، حتى أنه اصطفى منهم فرقة تتكون من ألف فارس وفرض لهم العطاء مضاعفا ، وجعلهم مستقلين عن غيرهم من الجند ، بل سمح لهم أن يورثوا أرزاقهم لأقاربهم ، فقويت شوكتهم ، وشعروا بقوتهم فخشي معاوية من أن يفقد السيطرة عليهم ، فاختر أربعة آلاف رجل من قيس ومن مضر ، وفرض العطاء لهم حتى يجد التوازن المطلوب بين القبائل ، ولذلك اعتبر معاوية العطاء وسيلة من وسائل كسب رؤوس القبائل ، واستمالتهم ، وضمان تأييدهم له واستعمل كذلك القطائع لنفس الغرض ، فأقطع القطائع الكبيرة الى الأمويين ، فقد استولى على البطائع بالعراق ، وأمر عبد الله بن دراج مولاه بأن يتولى خراج العراق ، وأن يكافح الفيضان ، ويستخرج من البطائع أراض كبيرة ، فاستصلحها حتى بلغت غلتها خمسة ملايين درهم (٢) .

كما استصفى معاوية أراض واسعة بالشام والجزيرة ، واليمن ، وأقطعها لأهل بيته وخاصته ، وكان أول من كانت له الصوافى في الدولة

(١) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٢٠٤ .

(٢) البلاذري : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٣٥٨ .

الاسلامية حتى بمكة والمدينة (١) • ومن الاراضى التى استولى عليها كذلك أرض فذك • واطعها الى مروان بن الحكم ، ثم عاد فى سنة ثمان وأربعين للهجرة ، واسترجعها منه (٢) •

ان هذه السياسة التى اتبعها معاوية فى تدير وإدارة أموال الدولة انما كانت سياسة جديدة لم يسبقه اليها أحد من الخلفاء الراشدين ، وكانت تستهدف تدعيم سلطان خلافته • وقد رأينا أنه عندما حاول عثمان بن عفان التصرف فى أموال بيت المال على نحو أبسط ، وأقل من هذا استطار الناس غضبا فى الأمصار ، وكان سببا فى إثارة الفتنة ومقتله ، وأما معاوية فقد اتفرد بالتصرف فى أموال المسلمين بعد أن لوى أعناق المعارضين له ، واستخدم المال فى تثبيت خلافته ، وهو بذلك فتح الطريق أمام من جاء بعده من خلفاء بنى أمية للسير بالسياسة المالية فى هذا الاتجاه الخطر ، الذى سيفضى حتما الى النقص فى موارد بيت المال ، وقد حدث ماكان متوقعا بالفعل ، فقد أفلس بيت المال •

لجأ خلفاء بنى أمية الى أسلوب جديد لاصلاح الأوضاع المالية ، فأعادوا تنظيم جباية الخراج والجزية ، بما يكفل زيادة الموارد • ومن أمثلة ذلك ما فعله الضحاك بن عبد الرحمن الاشعري فى منطقة الجزيرة ، حيث أعاد احصاء دافعى الجزية ، مقدرا أن الناس جميعا قادرون على الكسب ، ومقدرا ما يحتاجه كل فرد لنفقاته فى العام ، ثم احتسب مايزيد على ذلك فوجده أربعة دنانير ، فقررها على كل فرد دون أن يفرق بين القادر والعاجز والغنى والفقير (٣) •

وفى ولاية الحجاج بن يوسف على العراق حدثت ظاهرة عامة ، وهى هجرة الموالى الى الأمصار ، فكتب عمال الحجاج اليه : أن الخراج قد انكسر ، وأن أهل الذمة قد أسلموا ، ولحقوا بالامصار ، فكتب الى البصرة وغيرها : ان من كان له أصل فى قرية ، فليخرج اليها (٤) • ولا شك أن

(١) البقوبى : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٢٢٢ - ٢٢٤ •

(٢) المسعودى : مرج الذهب ، ج ٢ ، ص ١٩ •

(٣) محمد حلمى محمد : الخلافة والدولة فى العصر الاموى ، ص ٢٢٩ •

(٤) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ٢٥ •

الحجاج قد خشي بالفعل أن تتأثر موارد الدولة بهجرة الموالى وخشى أيضا نقص الأيدي العاملة في الزراعة ، وما يترتب على ذلك بطبيعة الحال من ضعف الانتاج الزراعى وبالتالي نقص الخراج ، لذلك اتخذ هذا القرار باعادتهم الى قراهم وأقر عليهم الجزية بالرغم من اسلامهم (١) .

وقد استخدم الأمويون أسلوب التعسف مع الموالى للقضاء على ما انتشر بينهم من السخط وروح التذمر على الأمويين . فلما منهم أن الضغط سريغهم على قبول استبداد الولاة ، وكان لذلك نتائج سيئة ، كانت سببا في زوال دولة بنى أمية ولم تكن تلك الظاهرة في العراق فحسب بل اتبعها ولاة آخرون في الامصار الاسلامية الاخرى .

وفي مصر مثلا بالرغم من أن الوالى قره بن شريك لم يكن قاسيا على أهل الذمة في الفترة التى تولى فيها الامارة من سنة ٩٠ هـ الى سنة ٩٦ هـ الا أنه اتبع أسلوبا خاصا في جباية الخراج ، فمن الوجهة النظرية كان القبطى الذى يعتنق الاسلام تصبح أرضه عشرية ، ولكن الوالى رأى في ذلك خطرا على مالية القطر فأصبح نوع الضريبة متصلا بالاراضى نفسها ، وأصبح القبطى اذا اعتنق الاسلام لاتعفى أرضه من الخراج (٢) معنى ذلك أن ولاة بنى أمية ضربوا الخراج على الارض سواء أسلم صاحبها أم لم يسلم .

ومن أمثلة تعسف ولاة بنى أمية في جباية الاموال وتوفيرها لبيت المال ، حتى ولو كان ذلك يتنافى مع ماقرره الدين الاسلامى ، ان والى أفريقية صاحب الحجاج يزيد بن أبى مسلم ، الذى استلم الولاية سنة ١٠٢ هـ ، سار سيرة الحجاج مع أهل الامصار ، وتشبه به ، واستبد مع البربر ، وفرض عليهم الجزية ، واستخف بهم ، واشتد عليهم في جمع أموالهم (٣) ، ومهما يكن من أمر فان ولاة بنى أمية كانوا يطبقون سياسة الخلافة الأموية المالية ، التى كانت تستهدف جمع المال .

وقد استعمل الأمويون الكتاب غير المسلمين الذين كانوا يحذقون

(١) نفسه ، ص ٢٥ .

(٢) سيدة اسماعيل كاشف : مصر في فجر الاسلام ، ص ٥٤ .

(٣) السيد عبد العزيز سالم : المغرب الكبير ، ج ٢ ، ص ٢٩٤ ، طبعة ١٩٦٦ م .

الحساب على دواوين الخراج - ولم يكن ذلك مألوفاً من قبل - إذ لم يستعمل الخلفاء الراشدون غير المسلمين في تلك الاعمال . وكان من أشهر كتاب معاوية سرجون بن منصور الرومي . الذي أسند إليه ديوان الخراج . كما ولي عبد الرحمن بن دراج بالعراق ، وهو الذي طالب أهل السواد باخراج هدايا النوروز والمهرجان . حتى بلغ ذلك عشرة ملايين درهم في السنة (١) .

هكذا كانت سياسة الخلفاء الامويين في الادارة والمال ، وما ذكرناه في هذا الصدد لا يبعدو أن يكون قاصراً على الامور البارزة ، لأن التفصيل في هذا الموضوع قد يطول ، وستتطرق الى تفصيل نظام الدواوين في العصر الاموي لانها كانت تبرز التطور الاداري في ذلك العصر .

تطور الدواوين في العصر الاموي :

أدخل عمر بن الخطاب نظام الدواوين في الدولة العربية الاسلامية ، وذلك بعد أن توالى الفتوحات الاسلامية ، وأثرت الدولة العربية من جراء ذلك ثراء كبيراً ، ورأى عمر أن توزع تلك الاموال على المسلمين عامة ، فأدخل نظام العطاء ودون الديوان ، ثم جاء الامويون بعد ذلك ، واتخذوا من دمشق عاصمة لهم ، وتوسعت الاعمال في الدولة تدريجياً ، وتعددت الحاجات وتطورت ، فأدى هذا بطبيعة الحال الى أن تتطور أعمال الدواوين ، ويزداد عددها تمثلياً مع ازدياد معرفة العرب بشئون الامصار ، ولعل أهم ما ينسب الى الأمويين - فضلاً عن استئناف الفتوح واتساع رقعة الدولة الاسلامية الى أقصى ما وصلت اليه - استكمال الجهاز الاداري للدولة ، وتعريب الدواوين لتواكب الاوضاع الجديدة التي استقرت عليها الدولة في عصرهم .

١ - ديوان الخاتم :

يعتبر هذا الديوان من أكبر الدواوين في العصر الاموي وقد استحدثه معاوية بن ابي سفيان ، وكانت تثبت فيه أوامر الخليفة ثم تختم وتحزم

(١) الحسنباوي : الوزراء والكتاب ، ص ٢٤ .

بخط أو تختم بالشمع (١) . أى أنه كان عبارة عن ادارة للسجلات ، سبت بسم ديوان الخاتم ، اذ كان يسجل كل أمر يصدره الخليفة ثم يختم الاصل . ويرسل الى الجهة المرسل اليها . وكانت الاوامر قبل انشاء هذا الديوان . ترسل غير مختومة ، وتسلم لاصحابها ، وحتى لاتتعرض توقعات الخليفة للتزوير والتعديل رأى معاوية بن ابى سفيان اتخاذ هذا الديوان ، وأسند مهمة الاشراف عليه الى عبد الله بن محصن الحميرى (٢) ، وهو من ثقة معاوية . وكان يأتونه على سره ، وكان عبد الله هذا أحد قضاته (٣) ، وهذا يبين لنا أهمية هذا الديوان ، اذ كان يحتوى على جميع مكاتبات الخليفة وأوامره .

أما عن السبب المباشر الذى دفع معاوية الى انشاء هذا الديوان ، فهو أنه أمر عمرو بن الزبير فى معوته ، وقضاء دينه بمائة ألف درهم وكتب بذلك الى زياد واليه على العراق ، ففض عمرو الكتاب ، وصير المائة مائتين فلما رفع زياد حسابه انكرها معاوية ، فأخذ عمرا بردها ، وجبسه ، فأداها عنه أخوه عبد الله بن الزبير ، فأحدث معاوية عند ذلك ديوان الخاتم ، وحزم الكتب ، ولم تكن تحزم (٤) ، يقصد أنها لم تحزم من قبل انشاء الديوان .

أصبح هذا الديوان يضم عددا من الكتاب القائمين على انفاذ كتب الخليفة والختم عليها ، اما بالعلامة أو بالحزم ، وكان الحزم يتم عن طريق لصق رأس الصحيفة ، على ماتنطوى عليه من الكتاب ، وقد يجعل على مكان اللصاق علامة يؤمن معها من فتحه ، والاطلاع على ما فيه ، وهى لاتخرج عن ختم المكان المصقوخ بخاتم منقوش قد غمس فى مذاق من الطين ذو لون أحمر معد لهذا الغرض .

وقد ذكر أحد المؤرخين أن كتب الخليفة تمر بهذا الديوان ، وثبت فيه لأن لخاتم الخليفة من الموقع مالىس لغيره ، وكان ذلك متبعا عندالفرس فاذا أمر الملك بأمر رفعه صاحب التوقيع بين يديه ، وأثبت فى تذكرة عنده

(١) ابن طاطا : العزى فى الاداب السلطانية ، ص ٩٧ .

(٢) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٦ ، ص ١٨٤ .

(٣) الحمشبارى : الوراء والكتاب ، ص ٢٤ .

(٤) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٦ ، ص ١٨٤ .

ثم يختم ويرفع الى صاحب العمل ، أى أنه يختم فى حضرة الملك ، ويحضره أوثق الناس اليه . وأول من استأنف العمل بهذا الديوان ، وبهذه الطريقة زياد عندما كان واليا بالعراق ، أما الخاتم نفسه ، فقد كان معروفا منذ زمن الرسول صلى الله عليه وسلم (١) .

بينما قيل أن أول من دون الدواوين . ووضح النسخ للكتب وأفرد كتاب الرسائل من العرب والموالي هو زياد (٢) . لعل يعقوبى يريد بذلك تنظيم الدواوين بالعراق ، ذلك لأن زياد أقام فترة طويلة على ولاية العراق امتدت الى اثنتى عشرة سنة ، فاكسب خبرة واسعة ، واطلع على نظم الفرس مما دفعه الى تطوير نظام الدواوين ، وخاصة ديوان الخاتم فأمر الكتاب بنسخ المكاتبات بعد ختمها ، وأقام على هذا الديوان موظفين من العرب والعجم (٣) .

٢ - ديوان البريد :

والبريد معناه أن يجعل خيل مضمرات فى عدة أماكن ، فاذا وصل صاحب الخبر المسرع الى مكان منها ، وقد تعب فرسه ركب غيره فرسا مستريحا ، ويفعل ذلك فى كل مكان حتى يصل بسرعة . ومعناه اللغوى هو : اثنا عشر ميلا ، أى المسافة بين المحطة والمحطة ، وقد وضع البريد لوصول الأخبار بسرعة (٤) .

وقد اتخذ معاوية بن أبى سفيان نظام البريد عن الرومان ، أى أن معاوية هو أول من انشأ ديوان البريد (٥) . على النمط الذى كان معروفا من قبل فى بلاد الشام وأصبح ديوان البريد فى عهده ادارة مستقلة يتولاها شخص يعرف بصاحب البريد ، واصبحت وظيفة هذا الشخص من أهم الوظائف الادارية فى العصر الاموى ، وأصبح يتمتع بنفوذ كبير ، فقد كان

(١) قدامه بن جعفر : الخراج وصناعة الكتاب ، ورقة ١٨ وما بعدها - مخطوطة رقم ٢٢٧ ، جامعة الدول العربية .

(٢) يعقوبى : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٢٢٤ .

(٣) ثابت الراوى : العراق فى العصر الاموى ، ٥٣ .

(٤) ابن طباطبا : الفخرى فى الاداب السلطانية ، ص ٩٧ .

(٥) السيوطى : تاريخ الخلفاء ، ٣٠٠ .

يتولى تنفيذ ما يصدر عن الخليفة الى عمال الاقاليم . ويتلقى ما يرد منهم الى دار الخلافة ، ويعرض خلاصته على الخليفة، ثم يراقب العمال والموظفين التابعين لديوان البريد في الولايات المختلفة كما كان يتولى عرض كتب أصحاب البريد والاخبار في جميع النواحي على الخليفة .

لهذا كان الخلفاء يتخيرون صاحب البريد من ذوى الامانة والاخلاص حتى يتحرى الصدق في أخباره لأن مهمته لم تكن قاصرة على تصدير الرسائل الى الجهات المرسله اليها ، وتسلم الوارد منها ، وانما كانت مهمته أيضا الاشراف على أعمال الولاية وغيرهم من الموظفين الكبار في الولايات، اذ كان يعين صاحب البريد نائبا أو وكيلًا أو مندوبا يبعث اليه التقارير من الامصار المختلفة ، أى أن صاحب البريد أصبح عينا على العمال والولاية ، وليس بينه وبين الخليفة وسيط (١) . لذلك كله كان عمل صاحب البريد يجمع بين مراقبة البريد وبين عمل المخابرات ، فكان عليه أن يزود مقر الخلافة في دمشق بالتقارير السرية عن كل مايقع في الامصار المختلفة ، خاصة مايتعلق بالحركات المعارضة ، وما يتعلق بتبديد حياة الخراج ، وملتزمى أموال الدولة (٢) .

والدليل على أن البريد كان يستعمل لأغراض التجسس ونقل الأخبار انه في سنة ثلاث وخمسين للهجرة ، وصلت الى معاوية أخبار مقدم حجر ابن عدى الكندى قادما من الكوفة ، ومعه جماعة من أصحابه ، بعث بهم زياد ، فتقدم البريد بأخبارهم الى معاوية ، وهم على اثني عشر ميلا من دمشق ، فبعث اليه معاوية من يقتله (٣) ، اذ أن معاوية علم عن طريق البريد بأمر حجر بن عدى وأصحابه مسبقا قبل قدومهم الى دمشق .

وهذا يؤكد لنا أيضا أن هناك طرقا رئيسية للبريد كانت تربط العاصمة دمشق بعواصم الامصار الاسلامية ، فهذه الحادثة تبين أنه كان هناك طريق للبريد بين الكوفة ودمشق ، وكان العرب يسمون طرق البريد

(١) نظير حسان سعداوى : نظام البريد في الدولة الاسلامية ، ص ٦٦ وما بعدها .

(٢) جون باجوت جلوت : امبراطورية العرب ، ص ٢٦٩ .

(٣) المسعودى : مروج الذهب ج ٢ ، ص ٢ .

بالسكك لذلك اهتم الخلفاء بانشاء طرق البريد ورعايتها لتسهيل الاتصال بين مقر الخلافة وعواصم الامصار .

ومن أهم طرق البريد أيضا الطريق الذي كان يربط بين مكة ودمشق وبالتالى يربط دمشق بالمدينة . وقد كانت عناية الامويين بهذا الطريق فائقة، وكانوا يستعملونه في مختلف الاغراض، فقد ذكر عن يزيد بن عبد الملك أنه طلب من والى مكة أن يبعث اليه شاعرا يدعى ابن أبى لهب ، وأن يعطيه ألف دينار لنفقة طريقه ، وأن يحمله على ما تراء من دواب البريد (١) .

وكان هناك طريق آخر يربط الشام بخراسان ، وقد اعتنى به عمر ابن عبد العزيز عناية كبيرة ، لأن تلك المناطق كانت من المناطق الحساسة في الدولة العربية الاسلامية . وكان يهم الخليفة أن يستقصى أخبارها أولا بأول لذلك أنشأ عمر بن عبد العزيز خانات البريد على جوانب الطرق الرئيسية وخاصة طريق خراسان ، لبيت فيها الناس ، وأمكنة تقيم فيها الدواب من خيل وجمال ، ووفر بها الاحواض للشرب (٢) .

وقد استعمل البريد في نقل الناس على نطاق واسع التماسا للسرعة ، فقد كانت تصل عن طريقه النجيدات العسكرية . وقد استخدم لهذا الغرض عندما طلب الحجاج بن يوسف النجيدات ضد ثورة شبيب الخارجي ، وبعث اليه الخليفة عبد الملك بن مروان ، النجيدات من الشام عن طريق البريد .

كذلك كان البريد يحمل العمال الى ولاياتهم عند التولية ، فقد ذكر عن الخليفة هشام بن عبد الملك أنه عندما عين الجنيد عاملا على خراسان حمله على ثمانية من دواب البريد (٣) . بل واستخدم البريد في أغراض أخرى كثيرة منها مثلا الاغراض الاقتصادية ، فقد نقل على خيله وابله ، في خلافة الوليد بن عبد الملك . الفسيفاء الى دمشق من القسطنطينية ، ليصنع به حيطان المسجد الاموى بدمشق ، والمسجد النبوى بالمدينة ، والمسجد الاقصى بالقدس . وقد استعمل قرة بن شريك والى مصر (٩٠ - ٩٦ هـ)

(١) السعوى : مروج الذهب ، ج ٢ ، ص ١٥٤ .

(٢) نظير حسان : نظام البريد في الدولة الاسلامية ، ص ٥٤ .

(٣) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ٢٠٤ .

عمال البريد في جمع الاخبار عن حالة الخراج وجبايته ، وحالة العمال في الاقاليم المصرية ، وكان البريد يكتب له عن كل كبيرة وصغيرة في تلك الاقاليم ، وكان يعتمد على تلك الاخبار في تحديد مقادير الخراج وطريقة الجباية (١) .

هكذا كانت الاعباء الملقاة على ديوان البريد في الدولة العربية الاسلامية في عهد الامويين .

٣ - ديوان الرسائل :

مر بنا في الباب الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم استخدم عددا كبيرا من الكتاب . أوكل اليهم كثيرا من الاعمال التي تتعلق بإدارة الحكومة في المدينة ، وقد تولى عدد منهم كتابة الرسائل التي وجهها الرسول الى الامراء والملوك ، ورؤساء القبائل يدعوهم فيها الى الاسلام ، وكان ذلك أول نوع من أنواع التدوين في الاسلام ، ويعتبر ذلك أيضا أساسا لانشاء ديوان الرسائل فيما بعد على يد عمر بن الخطاب وظل الامر كذلك في عهد الخلفاء الراشدين ، اذ كان لكل خليفة عدد من الكتاب ، يكتبون المكاتبات المختلفة .

وفي العهد الاموي تطور النظام ، فقد انشأ الامويون ديوانا خاصا للرسائل يحرر رسائل الخليفة ، ومراسلاته في الداخل ، ومكاتباته مع العمال في الأقاليم (٢) . وقد اختار معاوية على هذا الديوان كاتباً من أشهر كتابه وهو عبيد الله بن أوس الغساني (٣) . وكان من أقربائه ، ومن عظماء قبيلته وذلك لما كان يتطلبه الامر من عظيم الامانة وخلوص الاسرار . وكان لصاحب هذا الديوان الاشراف على الولايات ، وعلى الرسائل من الولاة (٤) . وكان في كل ولاية من الولايات ديوان للرسائل يشرف عليه الوالي ، أو من ينوب عنه ، فقد كان في البصرة في عهد زياد ديوان للرسائل . يشرف عليه

(١) سيدة اسماعيل كاشف : مصر في فجر الاسلام ، ص ٢٠ .

(٢) القلقشندي : صبح الامشي ، ج ١ ، ص ٩٠ .

(٣) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ١ ، ص ٢٧٦ .

- الجهشيارى : الوزراء والكتاب ، ص ٢٤ .

(٤) حسن ابراهيم حسن : النظم الاسلامية ، ص ١٨٧ .

عبد الله بن أبي بكرة - وجبير بن حيه - وكان زياد يراقب كتاب ديوان الرسائل مراقبة شديدة ، ويختارهم من الذين يجيدون اللغة العربية اجادة تامة . فقليل أنه دخل يوما ديوانه ، فوجد فيه كتابا وفيه ثلاثة دنان فقال : من كتب هذا ؟ فقليل : هذا القتي ، فقال : أخرجه من ديواننا لئلا يفسده . وامسح هذا واكتب آدن (١) . ثم تعددت اختصاصات ديوان الرسائل وكثر عدد من يعملون فيه ، فأصبح هناك كتاب رئيسيون يقومون بالإنشاء ، وآخرون يساعدونهم في التلخيص والتبسيط ، وأصبح لهذا الديوان محفوظات خاصة يتولى الاشراف عليها الخازن ، فكانت أصول المراسلات ونسخها تنظم في سجلات أو مغلفات خاصة ، يقال لها أضاير ، توضع عليها بطاقات تدل على محتوياتها ليسهل استخراجها ، والرجوع اليها ، وعادة كانت تلف مكاتبات كل شهر في أضبارة تحمل اسم الشهر ، والأضبارة عبارة عن ورقة تلف على جملة من الكتب قد جمعت في داخلها ، ويلصق طرفها بالنشا (٢) . وكانت الرسائل الصادرة عن هذا الديوان تختم بخاتم الخليفة ، حتى تتخذ الطابع الرسمي ، وقد اتخذ معاوية خاتما نقش عليه عبارة « لكل عمل ثواب » ثم اتخذ من بعده خلفاء بني أمية الخواتيم التي تحمل نقوشا مختلفة (٣) .

٤ - ديوان الخراج :

كان في البلاد التي فتحها المسلمون ، والتي كانت تحت حكم الفرس والروم دواوين مختلفة ، منها الديوان الذي يختص بتسجيل الخراج - أو ضريبة الارض كما يسمونها - وكانت هذه الدواوين تكتب بلغة الحاكم ، ففي الشام كانت تكتب بالرومية لأن الشام كان تحت حكم الروم ، وفي العراق كانت تكتب بالفارسية ، لأنها كانت خاضعة لحكم الفرس (٤) . وعندما فتح المسلمون هذه الاقاليم أبقوا على هذه الدواوين ، ولم يغيروا فيها شيئا ، وخاصة ديوان الخراج ، لأنه ليس هناك من العرب والمسلمين

(١) الجعفي : الوزراء والكتاب ، ص ٢٥ - ٢٦ .

(٢) الفلقشندي : صبح الامشى ، ج ٦ - ص ٢١٢ - ٢١٤ .

(٣) نفسه : ج ٦ ، ٢٥٤ .

(٤) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ٢٠٣ .

من هو قادر في ذلك الوقت على ادارة هذا الديوان ، اذ كان له حساب خاص لم يكن تغييره سهل ، أو أن يتم ذلك في فترة قصيرة ، وكان ديوان الخراج ينتظم جميع حساب الدولة من دخل ومصرف (١) . حيث كانت تدون فيه عائدات الاراضي الزراعية ، التي يعمل فيها الفلاحون ، وكانت ترد الى الديوان المركزي في مقر الخلافة وارادات الخراج لتسجل في هذا الديوان ، ثم أنشئ في كل ولاية ديوان خاص للخراج ، وهي بالاحرى كانت موجودة من قبل ، فقد ذكرنا أن في العراق كانت الدواوين الفارسية ، وفي الشام الدواوين الرومية ، وفي مصر الدواوين التي كانت تكتب بالقبطية في بعض الأحيان ، أما في الولايات الأخرى فقد أنشئت دواوين الخراج على نفس النمط .

٥ - ديوان الزمام :

هذا الديوان أعد لتخزين نسخ الوثائق الرسمية المهمة ، بعد توقيعها من قبل صاحب التوقيع بعد التأكد من صحتها ، وبعد مقابلتها بالأصل ، وبعد ذلك ختمها وحفظها في هذا الديوان ، ويبدو أن زيادا عندما كان ينظم الدواوين في العراق ، وجد هذا الديوان ضمن الدواوين الفارسية هناك ، فأنشأ هو كذلك ديوان الزمام ، أثبت فيه ماتمت جبايته من الخراج ، وما أتفق في وجوه النفقات الأخرى على عادة الفرس ، الذين كانوا يشتون للملك ما حصل في بيت المال ليقوم بختمها ، حيث كان للاكاسرة خواتيم خاصة ، وهي أربعة خواتيم : فكان على خاتم الحرب والشرط « الاناة » وعلى خاتم الخراج والعمارة « التأيد » وعلى خاتم البريد « الوحاء » - العجلة والاسراع - وعلى خاتم المظالم « العدل » (٢) .

٦ - ديوان الجند :

وهو نفس الديوان العظيم الذي أنشأه الخليفة الثاني عمر بن الخطاب ، والذي دون فيه أسماء الجند الاسلامي ، وحدد فيه أعطيات المسلمين . وبقي هذا الديوان معمولاً به في عهد الدولة الاموية ، دون تغيير في النظام

(١) محمد الخضرى : الام الاسلامية ، ج ٢ ، ص ٢١٨ .

(٢) الجبشبارى : الوزراء والكتاب ، ص ٢ .

العام ، الذي قرره عمر بن الخطاب ، اللهم ان التغيير حدث في مقدار الاعطيات ، فقد تضاربت مقادير الاعطيات في الدولة الاموية ، ولم تعد ثابتة . الا أنه من المحتمل أن يكون الديوان قد تفرع الى قسمين : قسم خاص بالاعطيات ، وقسم خاص بالجند ، حيث أصبح الجند جندا نظاميا متميزا ، وزاد عددهم زيادة كبيرة جدا ، حتى ان معاوية كان يغزى أمراء الشام على الصوائف فكانوا يتوغلون في بلاد الروم يغنمون ويسبون (١) .

٧ - ديوان بيت المال :

نحن نعلم أنه عندما توسعت الفتوحات الاسلامية وتدقت الاموال على مركز الخلافة بالمدينة زمن عمر بن الخطاب ، لم يكن أمامه الا التفكير في طريقة يوزع بها تلك الاموال بين المسلمين بالعدل ، فاستشار الناس ، فأشاروا عليه بتدوين الديوان ، حيث قال له رجل : يا أمير المؤمنين قد رأيت الاعاجم يدنون ديوانا لهم فدون أنت لنا ديوانا (٢) .

وفي عهد الدولة الاموية زاد اطلاع الامويين على أفكار الدول الاخرى وظمها كالفرس ، والروم ، وتأثروا بحضارتهم ، واتسعت دولتهم اتساعا كبيرا ، أصبح من الصعب معه ادارتها بديوان مركزي لبيت المال ، فأنشأوا دواوين لبيت المال في الامصار المختلفة على غرار الديوان المركزي ، الذي هو أصلا ديوان عمر بن الخطاب ، والذي كان يشبه تماما بيت المال الذي أنشأه أبو بكر الصديق في خلافته .

ولكن بيت المال في العهد الاموي أصبح تحت تصرف الخليفة ، يهدي منه الاعطيات ، والهبات لمن يشاء ، حيث امتدت اليه أيدي الخلفاء ، وأيدي الولاة ، وصرفت أمواله في الأغراض السياسية ، ولا أدل على ذلك من أن زيادا عندما كان واليا على العراق ، وكان يريد الانتقام من الخارجين عليه فخطب في الناس وقال : يا أهل البصرة والله لتكفني هؤلاء ، أو لأبدأن بكم ، والله لئن أفلت منهم رجلا لا تأخذون العام من عطائكم درهما ، فثار الناس بهم فقتلوهم (٣) .

(١) البعقوبي : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٢١٧ .

(٢) أبو يوسف : الخراج ، ص ٤٩ .

(٣) الطبري : الامم والملوك ، ج ٦ ، ص ١٣٣ .

هذه كانت أهم الدواوين في العصر الاموي ، وقد تطورت شيئا فشيئا بعد أن تمكن العرب من ادارتها ادارة حسنة ، بعد أن اكتسبوا الخبرة والمهارة بسبب اختلاطهم بالموظفين الاعاجم الذين كانوا يديرون تلك الدواوين ، وبعد أن تم تعريبها على يد الخليفة عبد الملك بن مروان .

التعريب في عهد عبد الملك بن مروان

١ - تعريب الدواوين :

كان عبد الملك بن مروان من العرب الحجازيين وقد وفد الى الشام منذ مدة بعد الفتح . وعندما تولى الخلافة كان يريد أن يصلح بعض الامور في الدولة العربية الاسلامية ، وكان من بين تلك التدابير التي اتخذها عبد الملك نشر لواء العروبة والاسلام على نحو أوسع مما تم - أو كان يمكن أن يتم - في عهد معاوية - ولقد نظر عبد الملك في لغة الادارة الرسمية ، فوجد أجهزة الدولة ، وفي كل ما يتصل بأهل البلاد - بين أيدي موظفين من النصارى حتى ذلك الحين ، ومن أشهر الموظفين الذين كانوا يشرفون على الدواوين رجل يدعى « سرجون » أو « سرجيوس » وكان أبوه قد فاوض العرب على استسلام دمشق . وهو والد القديس يوحنا الدمشقي (١) .

ويرى بعض المؤرخين أن التعريب كان قد تناول الدواوين قبل عبد الملك بن مروان ، فديوان العطاء الذي وضعه عمر بن الخطاب كان باللغة العربية ، اذ كان الخلفاء حريصين على نشر اللغة العربية في كل مكان . وكانوا يحافظون عليها . وقد سار عبد الملك بن مروان على نهجهم . ولكنه كان يلاقي صعوبات أكثر منهم ، فقد فشلا اللحن بين الناس ، وخف في المدن عدد الفصحاء . والبلغاء ، وكان عبد الملك معتزا بلغته وعروبته . وكان يحض أولاده على تعلم اللغة العربية ، وهو الذي وضع أصول الدولة العربية . فجعل اللغة العربية تشمل كل شيء في الدولة . وكثرت حركة التعريب في عهده ، حتى أن خالد بن يزيد كان ينقل كتب الكيمياء والعلوم الى اللغة

(١) كلود كاهن : تاريخ العرب والشعوب الاسلامية ، مجلدا ، ص ٤٩ .

العربية ، ويظهر عمل عبد الملك بن مروان في التعريب خاصة في أمرين جليلين وهما : تعريب ديوان الخراج ، وتعريب السكة والنقد (١) .

وكان هناك دافع آخر دفع عبد الملك بن مروان الى تعريب الدواوين والادارة ، وهو تمكين الولاة من الاشراف اشرافا تاما على شئون ولاياتهم ، اذ كان ترك سجلات الدواوين باللغة الاجنبية حافزا شجع صغار العمال على التزوير فيها ، دون أن يكشف أمرهم ، ولا شك أن أغراضا أخرى هامة منها صبغ الدولة بالصبغة العربية هي التي حملت عبد الملك وخلفاء بني أمية من بعده على تعريب الادارة في الدولة تعريبا كاملا ، وقد سار الولاة على نهج الخلفاء في تعريب الدواوين في ولاياتهم ، حتى أخذ النظام الجديد يشمل سائر البلاد الاسلامية ومما ساعد على اكتمال هذا النظام أن عبد الملك أشار باستخدام من يجيد اللغة العربية في المناصب الادارية في الدولة (٢) .

أما الدواوين التي شملها التعريب فهي دواوين العراق والشام ومصر . فقد كان بالكوفة والبصرة ديوانان : أحدهما بالعربية لاحصاء الناس وأعطياتهم وهذا الذي كان عمر قد رسمه ، والاخر لوجوه الاموال بالفارسية ، وكان بالشام مثل ذلك ، أحدهما بالرومية ، والاخر بالعربية ، فجرى الامر على ذلك الى أيام عبد الملك بن مروان (٣) .

اذا الديوان الذي حول الى العربية هو ديوان الخراج ، وهو الذي يقول عنه الماوردي : وأما ديوان الاستيفاء وجباية الاموال ، فجرى هذا الامر فيه . بعد ظهور الاسلام بالشام ، والعراق على ما كان عليه من قبل فكان ديوان الشام بالرومية لانه كان من ممالك الروم ، وكان ديوان العراق بالفارسية ، لانه كان من ممالك الفرس ، فلم يزل أمرها جاريا على ذلك الى زمن عبد الملك بن مروان (٤) . ويقول عنه ابن خلدون : وأما ديوان الخراج

(١) يوسف العثي : الدولة الاموية ، ص ٢٢٢ .

(٢) ابراهيم المدوي : الامويون والبيزنطيون ، ص ٢٦٩ .

(٣) الجبشيارى : الوزراء والكتاب ، ص ٢٨ .

— الصولي : ادب الكتاب ، ص ١٩٢ .

(٤) الماوردي : الاحكام السلطانية ، ص ٢٠٢ .

— النويري ، نهاية الارب ، السفر الثامن . ص ١٩٨ .

والجبايات ، فبقى بعد الاسلام على ما كان عليه من قبل ديوان العراق
بالفارسية ، وديوان الشام بالرومية ، وكتاب الدواوين من أهل العهد من
الفرقيين (١) .

ولكن المؤرخين لم يذكروا الا ديوانى العراق والشام ، ولم يذكروا
ديوان مصر ، اذ كان هناك ديوان للخراج والاموال فى مصر . وكان يدون
باللغة القبطية ، والذي نقل ديوان مصر من القبطية الى العربية . عبد الله بن
مروان أمير مصر فى خلافة الوليد بن عبد الملك سنة سبع وثمانين (٢) .

يبد أن تعريب هذه الدواوين لم يتم الا بعد فترة ، وبعد أن أتقن
الكتاب العرب المسلمين اللغة العربية ، وتفهموا العمل فى الدواوين . فلما
جاء عبد الملك بن مروان اتقل القوم من غضاضة البداوة الى رونق الحضارة
ومن سذاجة الامية الى حذق الكتابة ، وأصبحوا مهرة فى الكتابة
والحساب (٣) . عند ذلك أمر عبد الملك بتعريب الدواوين ، وخاصة عندما
برزت أسباب جدية دعت الى تنفيذ فكرته ، ولكننا نرى أن عبارة ابن خلدون
فيها شيء من المبالغة ذلك لان طبقة الكتاب المهرة نشأت فى الدولة العربية
منذ نشأة حكومة المدينة ، وليس فى عهد عبد الملك ، أما الذى حدث فى عهد
عبد الملك هو أن الكتاب العرب تمكنوا من معرفة الاعمال فى الدواوين ،
وخاصة ديوان المال ، بعد اختلاطهم بالكتاب العجم ، حتى أنهم اكتسبوا
خبرة فاقت خبرة الكتاب العجم أنفسهم .

وقد اتفق المؤرخون على روايات تعريب الدواوين ، فتعريب ديوان
العراق تم على يد الحجاج بن يوسف عندما تولى ولاية العراق ، حيث كان
من أكبر كتابه من العجم زاذان فروخ بن يبرى الاعور (٤) . وقد اتخذ زاذان
فروخ كاتباً له من العرب يدعى صالح بن عبد الرحمن مولى بنى تميم ، وكان
يدعى أبو الوليد صالح بن عبد الرحمن البصرى ، وهو مولى بنى مرة ،

(١) ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢١٧ .

(٢) المقرئى ، الخطط ، مجلداً ، ج ٢ ، ص ١٧٥ .

(٣) ابن خلدون : المقدمة ، ص ٢١٧ .

(٤) الصولى : ادب الكتاب ، ص ١٩٣ .

وكان من سبى بسجستان (١) • وكان يكتب بالعربية والفارسية بين يدي زاذان خروج (٢) • وقد عرف الحجاج مقدرة صالح بن عبد الرحمن الفائقة فقرب الى نفسه ، وشعر صالح بذلك وأخبر زاذان فروخ بأن الوالى يفضلنه عنه وقال له : لا أمن أن يقدمنى عليك وأن تسقط ، فقال زاذان : لا تظن ذلك ، هو أحوج الى مننه اليك ، لانه لا يجد من يكفيه حسابه غيرى ، فقال صالح : والله لو شئت أن أحول الحساب الى العربية لحولته ، قال : فحول منه شطرا حتى أرى ، ففعل ، فقال له : تمارض فتمارض ، فبعث اليه الحجاج طبيبه فلم ير به علة ، وبلغ زاذان فروخ ذلك ، فأمره أن يظهر (٣) ، وقيل أن زاذان فروخ عندما شعر بمقدرة الكتاب العرب ، ونهاية تحكم كتاب الفرس في ادارة الدواوين قال لكتابه من الفرس : التمسوا مكسبا غير هذا (٤) • ولكن زاذان فروخ قتل أيام عبد الرحمن بن محمد بن الاشعث الكندى ، وهو خارج من منزله ، أو منزل غيره ، فاستكتب الحجاج صالحا مكانه ، فأعلمه الذى كان جرى بينه وبين زاذان فروخ فى نقل الديوان . فعزم الحجاج على أن يجعل الديوان بالعربية ، وقلد ذلك صالحا ، فقال له مردانشاه بن زاذان فروخ : كيف تصنع بدهوية ومشتوية ؟ قال صالح : أكتب عشر ونصف عشر ، قال : فكيف تصنع بويد ؟ قال : أكتبه أيضا - والويد النيف والزيادة - فقال : قطع الله أصلك من الدنيا كما قطعت أهل الفارسية ، وبذلت له مائة ألف درهم على أن يظهر العجز عن نقل الديوان ، ويمسك عن ذلك فأبى ونقله ، فكان عبد الحميد بن يحيى كاتب مروان بن محمد يقول : لله در صالح ، ما أعظم منته على الكتاب وقد أجل الحجاج صالح بن عبد الرحمن أجلا حتى قلب الديوان (٥) •

وقد اكتسب صالح بن عبد الرحمن شهرة كبيرة جدا ، وأصبح من أعظم الكتاب فى العراق ، وكان عامة كتاب العراق تلامذة صالح بن عبد

(١) نفسه : ص ١٩٣ .

(٢) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٣٦٨ .

(٣) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٣٦٨ .

(٤) الصولى : أدب الكتاب ، ص ١٩٣ .

(٥) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ٢ ص ٣٦٨ - ٣٦٩ .

الرحمن ، ومنهم المغيرة بن أبي مرة - كتب ليزيد بن المهلب - ومنهم قحذم ابن أبي سليم ، وشيبة بن أيمن - كاتباً يوسف بن عمر - ومنهم المغيرة وسعيد ابنا عطية - وكان سعيد يكتب لعمر بن هيرة - ومنهم مروان بن اياس - كتب لخالد القسري - وغيرهم (١) •

أما تعريب ديوان الشام ، فقد حدث قبل تعريب ديوان العراق ، بل قيل أن عبد الملك بن مروان لم يشأ أن يقصر التعريب على الشام فأرسل الى الحجاج بن يوسف في العراق يأمره بتعريب ديوان الخراج (٢) •

وكان ديوان الشام لا يزال يكتب بالرومية عندما تولى عبد الملك الخلافة ، فلما كانت سنة احدى وثمانين أمر بنقله الى العربية ، ذلك أن رجلاً من كتاب الروم ، احتاج أن يكتب شيئاً ، ولم يجد ماء فبال في الدواة ، فبلغ ذلك عبد الملك فأدبه ، وأمر سليمان بن سعد بنقل الديوان فسأله أن يعينه بخراج الاردن سنة ، ففعل ذلك وولاه الاردن ، فلم تنقض السنة حتى فرغ من نقله ، وأتى به عبد الملك ، فدعا سرجون كاتبه لعرض ذلك عليه فغمه ، وخرج من عنده كئيباً ، فلقبه قوم من كتاب الروم ، فقال : اطلبوا المعيشة من غير هذه الصناعة ، فقد قطعها الله عنكم ، وكانت وظيفة الاردن التي أقطعها عبد الملك لسليمان بن سعد مائة وثمانين ألف دينار (٣) •

وكان سرجون بن منصور يتولى ديوان الخراج والجند ، واستمر في منصبه هذا حتى تم تعريب الديوان ، فتولى بدلا منه سليمان بن سعد ، مولى خشن - حى من قضاة - (٤) وقيل أنه تولى دواوين الشام كلها ، واستمر على ذلك حتى خلافة عمر بن عبد العزيز ، فوجد عليه شيئاً فعزله واستكتب مكانه صالح بن كثير الصداى من أهل طبرية (٥) •

أما ديوان مصر فقد كان يكتب باليونانية ، وكان العرب عندما فتحوا

(١) الجعشيارى : الوزراء والكتاب ، ص ٣٩ •

(٢) يوسف العشى : الدولة الاموية ، ص ٢٢٤ •

(٣) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ١ ، ص ٢٣٠ •

- الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ٢٠٢ •

(٤) خلفه بن خياط : تاريخه ، ج ١ ، ص ٣٩٥ •

(٥) الصولى : أدب الكتاب ، ص ١٩٣ •

مصر قد أبقوا على من فيها من العمال البيزنطيين ، ومن هؤلاء العمال عامل يدعى ميناس . وكان يتولى أعمال المنطقة الشمالية لهرقل ، وكان شديد البغض للمصريين ، ومع ذلك بقي في مكانه ، وظل يباشر عمله ، وهناك آخر اسمه . شنوده ، كان يتولى حكومة الريف ، وثالث اسمه فيلوكسينوس ، يتولى الفيوم ، ومنهم أيضا شخص يدعى اثناسيوس الرهاوي وقد عينه مروان مع مسيحي آخر يدعى اسحق ثم بلغ مرتبه الرياسة في دواوين الاسكندرية ، وكان يسمى الكاتب الافخم ، وكان بديوانه عشرون كاتباً ، ثم زادوا الى أربعة وأربعين ، وكان اثناسيوس هو متولى ديوان الخراج لعبد العزيز بن مروان ، ثم صرفه وولى مكانه ابن يربوع الفزارى من أهل حمص (١) . وظل هذا في منصبه حتى تولى الامارة في مصر عبد الله بن عبد الملك بن مروان من قبل الخليفة الوليد بن عبد الملك الذي تولى الخلافة بعد وفاة أبيه سنة سبع وثمانين ، فأمر بنقل ديوان مصر من القبطية الى العربية (٢) .

وقيل أن الذي صرف اثناسيوس أو اثناس - كما تسميه المصادر العربية - هو عبد الله بن عبد الملك بن مروان أمير مصر من قبل الوليد بن عبد الملك ، وليس عبد الملك بن مروان كما يذكر بعض المؤرخين ، اذ يقولون أن سرجون بن منصور صاحب ديوان الشام هو الذي وثى باثناس عند الخليفة عبد الملك ، ويرجح أن يكون ذلك صحيحاً ، ولكن عبد الملك بن مروان لم يأمر بعزله ، اذ أن تعريب ديوان مصر لم يتم ، الا في عهد الخليفة الوليد بن عبد الملك ، ولذلك لابد أن يكون الوليد هو الذي صرفه عن الديوان وأمر والى مصر بذلك ، وتذكر المصادر أن عبد الله بن عبد الملك والى مصر أمر بالدواوين فنسخت بالعربية ، وكانت قبل ذلك تكتب بالقبطية ، وصرف عبد الله اثناس عن الديوان ، وجعل عليه ابن يربوع الفزارى من أهل حمص (٣) .

ولما كانت تنظيمات حسان بن نعمان والى افرقية لحركة تعريب

(١) تريتون : أهل اللغة في الاسلام ، ص ١٥ - ١٧ .

(٢) المقرئى : الخطط ، مجلد ١ ، ج ٢ ، ص ١٧٥ .

(٣) الكندى : كتاب الولاة وكتاب القضاء ، ص ٥٨ - ٥٩ .

الدواوين التي بدأها الخليفة عبد الملك بن مروان ، فانه ليس من شك في أن حسان بن نعمان سار على نهج خليفته ، فدون الدواوين في افريقية باللغة العربية ، وخصص لكل من الوظائف الرئيسية في الدولة ديوانا . ووفر له حاجته من الموظفين القائمين بأمره ومنها ديوان الخراج وديوان الرسائل ، وديوان الجند (١) .

أما الحجاز فقد كان ديوانه في المدينة على ما وضعه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وهو أشبه ما يكون بديوان الجند أو ديوان الجباية ، يضبط فيه ما يرد الى المدينة من بقايا الخراج والجزية ، بعد دفع نفقات الجند في كل من مصر والعراق (٢) ، وهو باللغة العربية بطبيعة الحال فهو نفس ديوان عمر .

وقد شمل التعريب كذلك القرايطيس ، فقد كانت ترسل الى بلاد الروم من مصر وكان العمال الاقباط يذكرون اسم المسيح في رؤوس الطوامير وتنسبه الى الربوبية ، وتجعل الصليب مكان بسم الله الرحمن الرحيم ، لذلك قرر عبد الملك تغيير هذا الشعار المسيحي بشعار عربي اسلامي ، حتى يشعر الروم بقوة الدولة العربية الاسلامية ، فكان عبد الملك أول من كتب في صدور الطوامير « قل هو الله أحد » ، وذكر النبي عليه الصلاة والسلام مع التاريخ وقد أثار هذا العمل غضب امبراطور الروم فكتب الى عبد الملك محتجا وقال : انكم أحدثتم في طواميركم شيئا من ذكر نبيكم ، فاتركوه ، والا أتاكم من دنانيرنا ذكر ما تكرهون ، فعظم ذلك على عبد الملك (٣) . وترتب على ذلك نتائج بعيدة المدى ، أدت الى ضرب العملة العربية الاسلامية وبالتالي أدت الى الصراع مع البيزنطيين ، وهو ما سنتناوله عند الحديث عن ضرب العملة .

وبذلك عربت الصناعة أيضا ، وفي مصر خاصة : مثل المصانع التي انقردت بإنتاج ورق البردي ، أو بإنتاج الاقمشة الفاخرة التي عرفت باسم

(١) عبد اللطيف الرغوثي : تاريخ ليبيا الاسلامي ، ص ٨٠ .

(٢) جرجس ريدان : التمدد الاسلامي ، ج ١ ، ص ٢٢١ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٥٣ .

« الطراز » في العالم العربي وفي بلاد ايران ، اذ لم تتوقف هذه الصناعات وظلت قائمة في ظل الحكم العربي ، في حين عجزت بيزنطة عن انتاجها داخل حدودها الضيقة واستمرت تزود بها من مصر ، ولذلك أمر عبد الملك بتعريب النقوش التقليدية التي حافظت على أشكالها القديمة ، واعطاها صبغة عربية اسلامية . وعبثا حاول حاكم القسطنطينية أن يعترض على هذا التدبير ، محتجا بأن هذه المنتجات ، لا تستخدم داخل الاقطار الاسلامية فحسب ، وقد استمر تصدير المنسوجات العربية الفاخرة وورق البردي الى بلاد الروم المسيحية وهي تحمل شعار العربي الاسلامي (١) .

٢ - ضرب العملة العربية :

كان العرب قبل الاسلام يتعاملون بنقود كسرى وقيصر ، وهي الدراهم والدنانير ، فكانت الدراهم فضية ، والدنانير ذهبية ، وكانوا يتعاملون أيضا بالنقود النحاسية . وكان الدينار قطعة من الذهب تزن مثقالا ، نقش عليه الملك أو الامبراطور الذي ضربه ، أما الدرهم فيزن درهما من الفضة ، وكانوا يسمونه الوافي . كذلك لم تكن قيمة الدينار ثابتة ، فكانت تتراوح وزنا بين عشرة دراهم ، وثلاثة عشر الى خمسة عشر درهما (٢) .

وكانت الدراهم الفارسية المتداولة آنذاك ثلاثة أنواع :

- ١ - الدراهم البغلية ، وزنها مثقال أو عشرين قيراطا .
- ٢ - الدرهم الذي وزنه اثنا عشر قيراطا .
- ٣ - الدرهم الذي وزنه عشرة قيراطا .

أما الدنانير فكان العرب يعرفون منها قبل الاسلام صنفين : الدنانير الهرقلية . أو الرومية ، والدنانير الكسروية ، أو الفارسية ، وكانوا يفضلون الهرقلية (٣) .

وعندما جاء الاسلام ، وأقام الرسول حكومة المدينة ، أقر تلك النقود المتداولة قبل الاسلام على ما هي عليه ، وأقر وزن الزكاة على وزن تلك

(١) كلود كاهن : تاريخ العرب والشعوب الاسلامية ، مجلد ١ ، ص ٤٨ - ٥٠ .

(٢) انستاس الرمكى : المعود العربية وعلم النميات ، طبعة ١٩٣٩ ، ص ٨٩ .

(٣) نفسه : ص ٩٠ .

النمود فضية كانت أم ذهبية (١) . كذلك أقر الخلفاء الراشدون العملة الفضية التي كانت متداولة قبل الاسلام ، وهي الدراهم الفارسية والحيرية . وكان لعمر بن الخطاب نقدان مؤرخان في سنة ٢٠ هـ ، ضرب الاول في مدينة سجستان ، وكتب عليه بالخط البهلوي . والثاني ضرب في مدينة تيرى ونقشت كلمة (بسم الله) على النمدن بالخط الكوفي . كما وصلت ست قطع من دراهم عثمان الى المتحف العراقي . وهي تشبه دراهم عمر . نقشت على احداها كلمة (بركة) . وهو الدرهم المضروب في مدينة الري سنة ٣١ هـ ، والثاني والثالث ضربا بمدينة نيشابور ، وضرب الثاني في سنة ٣٠ هـ والثالث في سنة ٣٥ هـ ، وضرب الرابع في مدينة دار بجرد في سنة ٣٠ هـ ، والخامس والسادس بمدينة الري في سنة ٣١ هـ ، وفي سنة ٣٥ هـ . كما وصلت الينا دراهم الخليفة على بن أبي طالب ، وهي ثلاثة دراهم بالمتحف العراقي ، اثنان منها ضربا في سنة ٣٨ هـ ، وكتبت عليهما كلمة (بسم الله - ربي) بالخط الكوفي ، والثالث ضرب في الشيرجان سنة ٣٩ هـ عليه اسم (محمد) بالخط الكوفي (٢) .

ثم ضرب معاوية الدراهم السود التي كانت ناقصة الوزن تزن ستة دوايق . كما ضرب معاوية الدينار وعليه تمثال يتقلد سيفاً . ثم ضرب عبد الله بن الزبير الدراهم المستديرة ، ونقش على أحد الوجهين (محمد رسول الله) ، وعلى الآخر (أمر الله بالوفاء والعدل) ، كما ضربها أخوه مصعب بالعراق (٣) .

كما ضرب زياد دراهم بنفس الطراز الكسروي في سنة ٥٦ هـ بالبصرة نقشت على الوجه كله (بسم الله) ، وعلى الظهر صورة معبد النار (٤) . ووصل الينا كذلك الدرهم الذي ضربه الحجاج في سنة ٣٨ هـ في مدينة نيشابور على الطراز الساساني ، ونقشت على وجهه صورة نصفية

(١) المرزوق : النمود الإسلامية ، ص ٤ .

(٢) د. عيسى سليمان : المسكوكات المصورة في مجموعة عبد الله الصراف - مجلة المسكوكات العراقية ، عدد ١٩٦٩ ، ص ١٤ ، ١٥ - بغداد (العدد الثاني) .

(٣) المقرئ : النمود الإسلامية ، ص ٤ .

(٤) مجلة المسكوكات العراقية ، العدد السابق ، ص ١٥ .

ملك الفرس كسرى الثانى ، وهو يلتفت نحو الكتف الايسر ، وعلى يمينه كتب بالخط الكوفى اسم (الحجاج بن يوسف) ، وفى الهامش كتبت عبارات (بسم الله ، لا اله الا الله وحده ، محمد رسول الله) ، نقشت بالخط الكوفى . أما على الظهر فى المركز صورة معبد النار ، وعلى اليمين مدينة الضرب نيشابور ، وفى اليسار سنة الضرب ٧٨ هـ ، وكتبت بالفهلوية (١) .

كانت العملة الاجنبية المتداولة فى المناطق المفتوحة لها وزن معين حسب وحدات العملة ، فالدرهم الفارسية كانت تزن ما بين عشرين الى اثنى عشر قيراطا الى عشرة قرايط ، وهى أنصاف المئاقيل . أما الدنانير الهرقلية ، فكان التعامل بها يجرى على أنها تبر (٢) . أى ذهب بحسب الوزن ، وكانت وحدة النقد البنظى تسمى الدناق . وعندما أصدر العرب الدينار الذهبى ، جعلوه معادلا للوحدة البيزنطية . وبذلك استعمل العرب الدرهم الفارسى ، والدرهم الحميرى ، والدينار الذهبى البيزنطى (٣) .

وعندما احتاج العرب عند أداء الزكاة لمقدار ثابت للعملة ، أوجدوا وزنا ثابتا بأن لجأوا الى الوسط ، فأخذوا عشرين قيراطا ، واثنى عشر قيراطا ، وعشرة قرايط ، فوجدوا ذلك اثنين وأربعين قيراطا ، فأخذوا ثلثها وهو أربعة عشر قيراطا . أما الدنانير الهرقلية فكان وزنها بالمئقال ، وكان المئقال يزن اثنين وعشرين قيراطا الا كسرا ، ووزن العشرة دراهم سبعة مئاقيل ، فكان الرطل اثنا عشر أوقية ، وكل أوقية أربعين درهما . وقد أقر الرسول هذه الاوزان كما أقرها من بعده أبو بكر وعمر وعثمان ، ومعاوية (٤) وعلى ذلك بقيت العملة كما هى دون تغيير من حيث الشكل ، مع ثبات الوزن لغرض دفع الزكاة (٥) . فقد كانت قریش تزن الفضة بوزن يسمى درهما ، وتزن الذهب بوزن يسمى الدينار ، حتى أن عمر بن الخطاب عندما ضرب الدراهم اهتم بالوزن فقط ، وترك الشكل والشعار دون تغيير .

(١) مجلة المسكوكات العرامية ، العدد السابق ، ص ٣٠ .

(٢) البلاذرى : فوح البلدان ، ج ٣ ، ص ٥٧١ ، ٥٧٢ .

(٣) حون ناجوت جلوت : امپراطورية العرب ، ص ٢١٦ .

(٤) البلاذرى : المصدر السابق ، ص ٥٧٣ .

(٥) نفسه : ص ٥٧٣ .

أما عبد الملك بن مروان فيعتبر باجماع المؤرخين أول من ضرب
الدنانير العربية الاسلامية ، وكتب عليها آيات من القرآن الكريم (١) .

ولعل مسألة القرايطس كانت السبب المباشر الذي دفع عبد الملك بن
مروان الى ضرب العملة العربية الاسلامية ، والاسراع في ضربها . ولم يكن
عبد الملك ليفعل شيئا دون تفكير وتريث لما عرف عنه من حنكة سياسية
وإدارية ، فقد كان يعمل على تعريب جميع المؤسسات في الدولة ، ليعدها
لنفوذ الاجنبي ، الذي تسرب الى تلك المؤسسات عن طريق كتاب الدواوين
الاعاجم ، والذين كانوا أيضا يتحكمون في الصناعات المختلفة ومنها صناعة
القرايطس . لذلك أمر عبد الملك بن مروان بتعريب القرايطس ، وإزالة
الثاوث المسيحي ، وهو الشعار البيزنطي ، وأمر أن يحل محله على القرايطس
(قل هو الله أحد) ، وذكر النبي صلى الله عليه وسلم مع التاريخ . وقد أثار
هذا العمل امبراطور الروم وكتب الى عبد الملك : انكم قد أحدثتم كذا وكذا
فاتركوه والا أتاكم في دنانيرنا من ذكر نبيكم ما تكرهون ، فعظم ذلك على
عبد الملك ، واستشار خالد بن يزيد ، فأشار عليه بأن يحرم دنانيرهم ، وأن
يضرب للناس سكة فيها ذكر الله تعالى ف ضرب عبد الملك الدنانير والدراهم (٢) .

وقد نقش عبد الملك على الوجه في المركز (لا اله الا الله وحده لا
شريك له) ، وعلى هامش الوجه (محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين
الحق ليظهره على الدين كله) . وفي مركز الوجه الثاني (الله أحد الله الصمد ،
لم يلد ، ولم يولد) وفي الهامش (بسم الله ضرب هذا الدينار سنة سبع
وسبعين) (٣) . وكان وزن هذا الدينار ٢٧ رء جرام ، وقطره ١٨ سم . وقد
وصلت اليينا نماذج من هذا الدينار في متحف الفن الاسلامي بالقاهرة (٤) .
كما توجد بالمتحف العراقي دنانير عبد الملك المصورة والمضروبة في السنوات

(١) الطبري : الامم والملوك ، ج ٧ ، ص ٢٤٢ .

- السبوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٢١٧ .

- الذهبي : تاريخ الاسلام ، ج ٣ ، ص ٢٧٩ .

(٢) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ٥٣ .

(٣) LANE POOLE : Catalogue of the Collections of Arabic Coins, PP. 4.

(٤) عبد الرحمن فهمي : موسوعة النقود العربية وعلم النميات ، ص ٢٩١ .

٧٤ ، ٧٦ ، ٧٧ هـ (١) . كما أشار لين يول الى وجود نصف الدينار الذي ضرب في سنة ٩٢ هـ نقش على وجهه الاول (لا اله الا وحده) ، وفي الهامش (محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق) ، وعلى الوجه الثاني (بسم الله الرحمن الرحيم) ، وعلى الهامش (ضرب هذا النصف سنة ثنتين وتسعين) . كما أشار الى وجود ثلث الدينار بنفس الشعارات ضرب في سنة ٩٤ هـ (٢) .

كما ضربت في عهد عبد الملك الدراهم الفضية في سنة ٧٩ هـ . وذلك بعد حركة التعريب . وكانت الدراهم تحمل نفس الشعارات الموجودة على الدينار بيد أن الايات القرآنية كتبت كاملة (٣) . كما أن الدرهم الذي ضربه الحجاج بن يوسف في سنة ٧٨ هـ ، كان يتمشى مع حركة تعريب العملة ، وقد كتب عليه (بسم الله لا اله الا الله وحده محمد رسول الله) (٤) .

كما وصلت الينا كذلك نقود نحاسية ضربت في عهد عبد الملك بن مروان ، وهي المجموعة الموجودة في المتحف العراقي ، وقد نقشت عليها صورة الخليفة بشعره المسترسل على كتفيه ، ويمسك بيده سيفاً - علامة الامام عند المسلمين - وكتب على الجهة اليمنى (عبد الله عبد الملك) ، وفي اليسرى (أمير المؤمنين) . وعلى الظهر نقشت صورة عمود مدرج ، وهو العمود الذي كان أصلاً يحمل الصليب شعار البيزنطيين ، ونقشت في الهامش عبارة (لا اله الا الله وحده محمد رسول الله) . وكان وزن الفلس النحاس ٣ جرام وقطره ٢٠ ملم . وذكرت عليه مدينة الضرب (حلب) (٥) .

ولكننا اذا علمنا أن المسلمين كانوا يكرهون نقش الصورة على العملة ، فإن الشك يتطرق اليها . في أن يكون هذا الفلس ضرب بموافقة عبد الملك

(١) مجلة المصكوكات العراقية ، عدد ١٩٦٦ ، ص ١٧ .

(٢)

LANE POOLE . Op. Cit., P. 67.

(٣)

LANE POOLE : Op. Cit., P. 11

(٤)

LAVOIX Catalogue des Monnaies Musulmanes. T. 1 P. 52.

(٥) مجلة المصكوكات العراقية . عدد ١٩٦٦ ، ص ١٧ .

ابن مروان . وقد يكون البيزنطيون أنفسهم هم الذين ضربوه بحمل صورة الخليفة نكاية في المسلمين والاسلام .

وهكذا انتشرت العملة العربية الذهبية والفضية في جميع أمصار الدولة العربية الاسلامية . وقام الولاة بضرب الدراهم في عواصم الولايات، أما الدينار الذهبى فكان يضرب في عاصمة الخلافة . ولكن قيل أن الناس كرهوا كتابة القرآن على العملة لأن الجنب والحائض يمسها (١) .

ونحن نعلم أن عبد الملك بن مروان كان يدفع أموالا وعبيدا وخيلا الى الروم . وفق معاهدة عقدت بينهما، ولكن الروم لم يحافظوا على بنود تلك المعاهدة وقام أحد قوادهم بمهاجمة الاراضى الواقعة تحت حكم العرب في أرمينية فلم يحرك عبد الملك ساكنا . وذلك لأنه كان منهوك القوى بسبب الحروب الداخلية . ولكن هذه المعاهدة، ما كانت الا لاتقاء شر الروم مؤقتا، حتى تستقر الأمور الداخلية . ثم بعد ذلك يستطيع الالتفات اليهم ، بيد أن الامبراطور كان قصير النظر سياسيا فلم يفتن الى مرامى السياسة العربية (٢) . وكان يظن أن الاتاوة التى كافى عبد الملك يدفعها اليه تتم عن ضعف الدولة العربية ، اذ اعتقد أنه لم يكن باستطاعة عبد الملك بن مروان مجابهة قوة الدولة البيزنطية ، خاصة وان عبد الملك لم يلتفت الى تهديدات الامبراطور المتكررة . ثم حدث ما لم يكن يتوقعه الامبراطور اذ استلم العملة العربية الجديدة ضمن الاتاوة . المتفق عليها كما استلم القراطيس من قبل وقد أزيل من عليها شعار الدولة البيزنطية وهو علامة الثالوث المسيحية ، وعند ذلك تبين له هدف الخليفة عبد الملك وهو أنه أراد أن يقيم الدولة الاسلامية على أساس اقتصادى مستقل . وان ينزل بأعدائه نوعا من الضغط الاقتصادى .

رفض حسنيان تسلم الاتاوة من العملة العربية الجديدة ، وأعلن الحرب فكانت حربا خسره . وقد تأثرت بنك الحرب التجارة مع الدولة العربية الاسلامية . كما كانت سببا في ما لحق الامبراطورية البيزنطية من ضربات

(١) اس الاثر : الكامل . ج ٤ . ص ٥٣

(٢) عمر أبو النصر : عبد الملك بن مروان : ص ٢٤٩ .

متتالية من الداخل والخارج (١) •

وبذلك تخلص عبد الملك بن مروان من تهديد البيزنطيين ، وأصبحت العملة العربية الجديدة ، هي العملة المتداولة في الاسواق . كما كان عبد الملك صارما مع كل العناصر التي لم تقبل في البداية تداول العملة الجديدة ، وقد أخذت العملة الاسلامية مكانها في التجارة الداخلية والدولية كعملة ثابتة وقوية ، برهنت على قوة الدولة العربية الاسلامية .

هكذا كانت سياسة التعريب التي تفّذها عبد الملك بن مروان ، وقد كان للتعريب أثر مزدوج ، اذ تقلص نفوذ الاجانب في الدواوين ، من ناحية ومن ناحية أخرى برز الكتاب العرب ، ونقلوا الى اللغة العربية كثيرا من المصطلحات الفارسية ، واليونانية ، والرومانية (٢) .

كما أصبحت اللغة العربية اللغة الرسمية ، وكان هذا من أهم الخطوات الكبرى في تقدم التعليم في العصر الاموي ، وفي تحقيق هدف بني أمية في اعلاء أمر العرب ، ورفع شأن لغتهم (٣) ، كما لا يخفى ما كان لهذا العمل من الاثر العظيم في تدعيم الدولة الاسلامية ، فقد أصبح اللسان العربي لسانا عاما في سائر أنحاء الدولة الاسلامية ، وأصبح أهلها مع مرور الزمن ، وقد نسوا لغاتهم الاصلية بعد أن استعربوا أو تعربوا ، كما أصبحت الحكومة عربية في كل شيء بدواوينها ، وسجلات أموالها ، ونقدها .

وبذلك تخلصت من الآثار الفارسية والبيزنطية شيئا فشيئا ، وأصبحت تكون كيانا موحدا ، وأدى ذلك من غير شك الى تدعيم سلطاتها (٤) .

فتعريب الدواوين وتعريب العملة مكن عبد الملك بن مروان من أن يمسك بجميع مقاليد الامور في الدولة في قبضته ، وأن يقطع آخر مظهر من مظاهر

(١) لويس أوشيبالد : القوى البحرية والتجارة في حوض البحر المتوسط ، طبعة ١٩٦٠ ، ص ١٢٤ - ١٢٥ .

(٢) سليمان الطماوي : عمر بن الخطاب ، ص ٣١٢ .

(٣) عمر أبو النصر : عبد الملك بن مروان ، ص ٢٩١ .

(٤) يوسف العث : الدولة الاموية ، ص ٢٢٥ .

الاعاجم ، فأصبحت البلاد عربية بأوضاعها . وسائرة الى التعريب بسكانها (١) .

سار الوليد بن عبد الملك على سياسة أبيه ، وكان مفرما بالاصلاحيات العمرانية والصناعية ، وكانت الثروة متوفرة في عهده في أيدي الناس فاهتموا بالبناء والتشييد وقد ضاق بيت المال في عهده بالاموال وخاصة أموال الخمس ، ومما يؤكد وفرة تلك الاموال ، أن ما غنمه موسى بن نصير عندما استعمله الوليد على افرقية مالا لا يحصى ولا يعد حتى بلغ خمسة من السبى فقط ستين ألف رأس (٢) .

وقد دفعت وفرة الاموال الوليد بن عبد الملك الى التوسيع على الناس فأجرى الارزاق على القراء ، وقوام المساجد والعميان ، وأصحاب العاهات ، المجذومين ، وخصص لكل منهم خادما ، وكان يفرق الاموال على الصالحين ، وأخرج لعيالات الناس الكسوة والطيب ، وزاد الناس في أعطياتهم عشرة ولاهل الشام بصفة خاصة ، كما ضاعف الجوائز لاهل بيته وأفق مئات الالوف من الدنانير على اقامة الجوامع والمصانع ، فقد كتب الى عمر بن عبد العزيز عامل المدينة وطلب منه هدم البيوت المحيطة بمسجد الرسول ، وتعويض أهلها لتوسيع المسجد ، ومما يدل على الرخاء ووفرة الاموال ، أنه بعث الى عمر بن عبد العزيز بأربعين جلا محملة بالفسيفساء وبمائة ألف مثقال من الذهب ، وبمائة عامل كان قد أرسلها اليه ملك الروم لاستعمال كل ذلك في عمارة المسجد (٣) .

وتذكر بعض الروايات أنه كان من الاموال في بيت المال ما يكفي الدولة خمس عشرة سنة ، وهذا دليل على مدى الثراء الذي وصلت اليه الدولة في عهد الوليد بن عبد الملك .

واستكمل في عهد الوليد بن عبد الملك تعريب الدواوين ، وأبعد النصارى عن الوظائف الكبرى (٤) .

(١) محمد كرد على : الإدارة الإسلامية ، ص ٨٨ .

(٢) ابن الأثير : الكامل - ج ٤ - ص ١١٢ .

(٣) ابن الأثير : الكامل - ص ١٠٩ .

(٤) محمد كرد على : الإسلام والحضارة العربية ، ج ٢ ، ص ١٧١ .

كما تمت في عهد الوليد الفتوحات الكبرى ، مثل غزوات مسلمة بن عبد الملك ومن أشهر غزواته افتتاح حصن عمورية (١) .

لذلك يعتبر عصر الوليد العصر الذهبي في الدولة الاموية ، لوفرة الاموال وانتشار الفتوحات ، ولكن بالرغم من ذلك لم تحدث أية تعديلات مهمة في مجال النظام الاداري والمالي ، فقد سار بوجه عام على النظم السابقة التي قررها أبوه عبد الملك بن مروان .

(١) ابن الاثير : المصدر السابق ، ص ١١٠ .

الباب الخامس

الاصلاحات الادارية والمالية منذ خلافة عمر بن عبد العزيز حتى سقوط الدولة الاموية

اصلاحات عمر بن عبد العزيز الادارية والمالية :

- اصلاحاته الادارية •
- اصلاحاته المالية •
- * رد المظالم •
- * الاعطيات •
- * بيت المال •
- * الجزية والموالي •
- * الخراج والارض •
- * القطائع •
- * العشور •

الاضاع الادارية والمالية في الدولة العربية في خلافة يزيد بن عبد الملك :

سياسة هشام بن عبد الملك الادارية والمالية :

- سياسته الادارية •
- سياسته المالية •

الاضاع الادارية والمالية في نهاية الدولة الاموية :

اصلاحات عمر بن عبد العزيز الادارية والمالية

اصلاحاته الادارية :

كان عمر بن عبد العزيز يتولى اماره الحجاز في خلافة الوليد بن عبد الملك ، وكانت هذه الامارة تشمل مكة والمدينة والطائف ، وكان في حكمه لتلك الولاية مثال التقوى والصلاح . وقد عاش عمر عيشة طيبة هادئة ، وعاش في رغد من العيش ولم يزل على ذلك حتى ولى الخلافة فزهده في الدنيا ورفضها (١) . وكان عمر يكره سياسة التعسف التي اتبعها غيره من الولاة الأمويين ، فكان مثلاً يمقت سياسة الحجاج بن يوسف في العراق ، وقد عبر عن كرهه للحجاج عندما كتب الى الخليفة سليمان ابن عبد الملك ، يستغفیه أن يمر الحجاج عليه بالمدينة عندما سمع بتوليته موسم الحج وقد كتب الخليفة الى الحجاج : أن عمر بن عبد العزيز كتب الى يستغفني من ممرك عليه ، فلا عليك أن تمر بمن كرهك ، فتنحى عن المدينة (٢) .

وعندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة بالعهد من سليمان بن عبد الملك وببيع له بها ، بعد وفاة سليمان بذايق يوم الجمعة في العاشر من صفر سنة تسع وتسعين للهجرة ، وكان سنه حينذاك ما بين الثلاثين سنة والاربعين (٣) . لذلك لم يأت عمر الخلافة عن جهل بالأمر ، ولكنه أتاها وقد خبرها عن قرب ، وعرف أحوالها ، وأعد لكل داء دواء ، فلم يدع الأمور تجري على سجيئتها (٤) ولذلك كان عصره عصر سلم واصلاح ، واستقرار ، خمدت فيه الفتن التي سادت الدولة العربية الاسلامية ، منذ عهد عثمان ، وعاش الناس في هدوء وأمان ، بعد الاضطراب والخوف . وقد سار في الخلافة

- (١) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٢١ .
- (٢) جلال الدين الحارثي الانصاري : المنتقى الوجيز من مناقب عمر بن عبد العزيز مخطوطة رقم ١٢٦٧ ، معهد المخطوطات جامعة الدول العربية ، ورقة ٢٣ .
- (٣) القلقشندي : مائز الانافة في معالم الخلافة ، ج ١ ، ص ١٤٢ .
- (٤) سيد الامل : عمر بن عبد العزيز ، ص ١٣٥ .

بسيرة الخلفاء الراشدين ، ولم يتبع سلوك بنى امية فى ادارة الدولة ،
بالاعتماد على التعصب القبلى أو التعصب لذوى القربى ، أو بالاعتماد عليهم
فى ادارة الدولة بتعيينهم فى المناصب العليا .

ويتضح كل هذا من أول يوم تولى فيه عمر الخلافة ، اذ دعا بعد دفن
سليمان بن عبد الملك بدواة وقرطاس ، وكتب من فوره ثلاثة كتب ، مما أثار
دهشة الناس فى هذه العجالة ، وقالوا : أما كان يصبر الى أن يرجع الى
منزله ؟ ولكن عمر رأى أن تأخير ذلك لا يسهه (١) ، وكانت الكتب الثلاث
تختص بثلاثة أمور رأى عمر أن أمرها يستوجب الاستعجال ، وكان الكتاب
الاول بعزل أسامة بن زيد صاحب الصدقات والخراج بمصر ، ذلك لانه أساء
السيرة فى جباية الأموال - وهو ما سنشير اليه عند الحديث عن اصلاحات
عمر المالية - أما الكتاب الثانى فقد مضى برجوع مسلمة بن عبد الملك
عن بلاد الروم - فقد كان محاصرا القسطنطينية ، وكان جنده يعانون الموت
تحت وطأة الروم ، ويكاد جيشه يفنى ولا يرجع منه أحد ، وكان العدو
يتحصن خلف أسوار المدينة - لذلك أمره عمر بالعودة بمن معه من المسلمين
ووجه اليه خيلا وعتاقا ، وطعاما كثيرا ، وحث الناس على معوته (٢) ، وكان
سليمان بن عبد الملك عندما سمع بوقوع مسلمة فى شرك العدو أقسم بأن
لا يرجعه عنها (٣) ، أما الكتاب الثالث فكان يقضى بعزل والى افريقية ،
الذى كان متشددا مع البربر ، وظالما لهم ، كما كان يفعل صاحب الخراج
فى مصر ، وقد كان أيضا يأمر بتعذيب الناس بين يديه (٤) - وسيأتى الحديث
أيضا عن تعسف الولاة الأمويين مع البربر فيما بعد .

لا شك أن التعجيل بهذه الكتب كان خطوة كبيرة فى سبيل الاصلاح ،

(١) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٢٢ .

(٢) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ١٣٠ .

- ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ١٥٤ .

(٣) سيد الاهل : عمر بن عبد العزيز ، ص ٩١ - ٩٢ .

(٤) ابن عبد الحكم ، سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٢٢ .

المخطوطة السابقة ، ورقة ٢٨ .

- جلال الدين الخورجى الانصارى : المنتقى الوخير من مناقب عمر بن عبد العزيز

مخطوطة رقم ١٢٦٧ ، ورقة ٢٣ .

خاصة وأن المسلمين كانوا يعانون المتاعب الكبيرة أثناء حصارهم القسطنطينية ، وكان عمر يشعر بالمرارة ، وهو يسمع عن سوء حالهم ، لذلك كان هذا الأمر من بين الأمور التي عجل بها عمر ، كذلك كان الموالي في الأمصار الإسلامية يعانون من تعسف الولاة في جباية الأموال ، وخاصة في مصر وأفريقية ، وهذا ما دفعه أيضا الى الاستعجال في أمرهم .

وتتضح سياسة عمر بن عبد العزيز الإصلاحية في أول خطبة ألقاها بعد توليه الخلافة ، في عبارة موجزة وجامعة ، فقد قال : « أيها الناس أنه لا كتاب بعد القرآن ، ولا نبي بعد محمد صلى الله عليه وسلم ، ألا واني لست بقاض ولكنني منفذ ، ولست بمبتدع ولكنني متبع ، ان الرجل الهارب من الامام الظالم ليس بظالم ، ألا لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق » (١) . في هذه الخطبة بين عمر بوضوح أنه سيسير على سياسة الخلفاء الراشدين في ادارة الدولة ، دون تغيير أو تبديل . وقد اتضح تتبعه سيرة عمر بن الخطاب في الحكم من رسالة بعث بها الى سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يطلب منه أن يرسل اليه بسيرة عمر بن الخطاب في أهل القبلة وأهل العهد ، ويعلمه بأنه سائر بسيرته (٢) . كما كان يوجه الاسئلة بين الحين والحين الى سالم هذا في كل أمر من الامور حتى لا يحيد عن سياسة عمر بن الخطاب في ادارة الدولة ، فسأله مرة عن سياسة عمر بن الخطاب في الصدقات ، فأجابه بالذي سأل ، وكتب اليه بأنه ان عمل . بمثل عمل عمر في زمانه ورجاله في مثل زمانك ورجالك لكان عند الله خيرا من عمر (٣) .

وقد شعر عمر بأن الخلافة ألفت على كاهله مسئولية ثقيلة ، لذلك كان يخشى أن يقصر في حد من حدود الله (٤) . وما كان يرضى أن يحيد أحد من عماله أو ممن يلي أمور المسلمين عن السنة التي سنّها الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو عن كتاب الله عز وجل (٥) ، لذلك كان يرى أن العمال قبله قد

- (١) الذهبي ، تاريخ الاسلام ، ج ٤ ، ص ١٦٦ .
- (٢) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١٠٢ .
- (٣) الذهبي : تاريخ الاسلام ، ج ٤ ، ص ١٦٦ .
- (٤) ذلموزن : الدولة العربية ، ص ٢٦٠ .
- (٥) ابن عبد الحكم ، سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٣٥ .

حادوا عن هذا الطريق ، فالوليد بالشام ، والحجاج بالعراق ، ومحمد ابن يوسف باليمن ، وعثمان بن حيان بالحجاز ، وقرّة بن شريك بمصر ، ويزيد بن أبي مسلم بالمغرب ، فقد امتلأت الارض بهم جورا (١) . وعلى هذا قرر عمر أن يطهر الادارة ، وأن يقتلع جذور الباطل ، ويطمس معالم الفرور ، ويرد الحق الى نصابه ، ويعيد العدالة الى مجراها ، ويبني من هبة الحق ما هدمه السلف (٢) . وقرر أن يختار الولاة الجدد من ذوى التقوى والصلاح القادرين على فرض سياسة العدل والزهد ، والسير بالولايات الى الاستقرار والهدوء فكان يختارهم ويتحرى في اختيارهم ، حتى يسروا على نهجه في السياسة والادارة ، كما كان يدرّب عماله على الادارة الحسنة . فبيّث اليهم من وقت لآخر بالكتب التى تحثهم على تقوى الله ، وأداء الأمانة ، واتباع أوامر الله ، واجتناب نواهيه ، وأن يراعوا الله في معاملته الرعية (٣) . وعلى الرغم من أنه كان يرى أنه مسئول عما يجرى في الامصار الاسلامية ، الا أنه أعطى عماله كامل الحرية بحيث لا يرجعون اليه الا في الامور الهامة أو اذا أشكل عليهم الامر (٤) .

قام عمر باستبدال عمال بنى أمية الذين كانوا يديرون الولايات منذ عهد سليمان بن عبد الملك ، وكانت ولاية افريقية من أشد الولايات حاجة الى عامل مصلح : خاصة وأن عمال بنى أمية قد أساءوا معاملة البربر . مما دفعهم الى التذمر المستمر ضد الحكم العربى . لذلك اختار اليها اسماعيل ابن عبيد الله بن أبى المهاجر (٥) ، وأرسل مع هذا الوالى عشرة من الفقهاء ليفقهوا الناس في أمور الدين ، وهم من أهل العلم والفضل ، وهم :

- (١) نفسه : ص ١٤١ .
- (٢) سيد الاهل : عمر بن عبد العزيز ، ص ٩٣ - ٩٤ .
- (٣) ابن عبد الحكم : المصدر السابق ، ص ٧٧ - ٧٨ .
- (٤) محمد كرد على : الادارة الاسلامية ، ص ١٠٨ .
- (٥) كان اسماعيل تابعيا جليلا ، وهو حفيد أبى المهاجر دينار ، وقد ورث عن جده صفات الحزم ، والحكمة وحسن التدبير وكان ورعا تقيا ، وعمل على نشر الاسلام بين البربر وتعليمهم أمور الدين ، بفضل من كان معه من الفقهاء الذين وزعهم في أنحاء المغرب ، وقد أسلم البربر جميعهم في ولايته فكان خير أمير وخبر وال (ابن عذارى ، البيان المغرب ، ج ١ ، ص ٤٨) ، (السيد عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير ، ص ٢٩٠ .

عبد الرحمن بن نافع ، وسعد بن مسعود التيجي (١) ، وموهب بن حي المعافري - أقام بأفريقية حتى مات بها - وحيان بن أبي جيله ، واسماعيل ابن عبيد الله الأعور القرشي - وكان رجلا صالحا - واسماعيل بن عبيد مولى الأنصار ، وطلق بن حبان ، وبكر بن سارة الحذامي ، وعبد الرحمن ابن رافع التنوخي - وكان على قضاء أفريقية - وأبو عبد الرحمن الجعلي - واسمه عبد الله بن يزيد - (٢) . وكان سبب تعيين اسماعيل بن عبيد الله على أفريقية ، أنه كان من عادة الخلفاء أن يطلبوا شهودا من كبار رجال الأجناد في الأمصار الإسلامية يحضرون مع ما يرسله كل مصر من أموال الجباية ، ليحلفوا أمام الخليفة أن المال أخذ من وجوه بالحق ، وأن ما أرسل به إلى دار الخلافة إنما هو الفضل بعد دفع الاعطيات لأصحابها واقتطاع المصروفات على الجهاد وغيره من أغراض الصالح العام ، وقد تصادف وجود عمر بن عبد العزيز عند الخليفة سليمان بن عبد الملك عندما جاءت أموال الجباية من أفريقية ومعها عشرة من الشهود ، وكان من بينهم اسماعيل بن عبيد الله ، والسماح بن مالك الخولاني ، فحلفوا جميعا عدا هذين الرجلين ، فرأى عمر فيهما صلاحا وفضلا ، وعندما تولى الخلافة عين الأول واليا على أفريقية والثاني على الاندلس (٣) .

أما بالنسبة للعراق فقد عزل عنه يزيد بن المهلب ، وعين على البصرة عدي بن أرطاة الفزاري ، وعين على الكوفة عبد الحميد بن عبد الرحمن ابن زيد بن الخطاب الأعرج القرشي ، من بني عدي بن كعب ، وضم إليه أبو الزناد كاتب عبد الحميد بن عبد الرحمن ، وعين على المدينة أبو بكر محمد بن عمرو بن حزم ، وعلى مكة عبد العزيز بن عبد الله بن خالد ابن أسيد (٤) .

أما مصر فقد اختار لها رجلا من أهلها ، وهو معاوية بن عبد الرحمن

(١) ابن عداري ، البيان المغرب ، ج ١ ، ص ٤٨ .

(٢) أبو العرب نجم : طبقات علماء أفريقية وتونس ، ص ٨٤ - ٨٦ .

(٣) أخبار مجموعة : ص ٢٣ .

(٤) الطبري : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ١٣١ .

- ابن قتيبة : المعارف ، ص ٣٦٢ - ٣٦٣ .

ابن معاوية بن حديج ، شهد له بالصلاح ، فولاه أمرها سنة تسع وتسعين للهجرة (١) . أما خراسان - وهي من المناطق الحساسة في الدولة لانتشار العصية القبلية بها - فقد اختار لها الجراح بن عبد الله الحكسي (٢) .

أما الأندلس فقد عزل عنها الحسن بن عبد الرحمن ، وولاهها عمر ابن عبد العزيز السمع بن مالك الخولاني الذي أقام بها سنتين وتسعة أشهر (٣) . وقد مر بنا أن السمع كان ضمن الشهود الذين قدموا على سليمان بن عبد الملك مع جباية إفريقية ، وقد ولاء اسماعيل بن عبيد الله الأندلس بناء على أمر من عمر في سنة ١٠٠ هـ (٤) حيث كانت الأندلس تابعة لوالي إفريقية ، وقد قام هذا الوالي بإصلاحات في الأندلس سنشير إليها عند الحديث عن الإصلاحات المالية .

وباختيار عمال جدد وعزل عمال بني أمية أراد عمر أن يثبت للناس أن عهد العصية القبلية قد انتهى ، ولم يعد يصلح لمناصب الإدارة العليا في الدولة إلا ذوي الصلاح والعدل دون النظر إلى قبيلة معينة أو قرابة أو عصية . كما أراد تغيير وجه الإدارة ، وإبعاد الظلم الواقع على الناس من ولاية بني أمية . كما كان عمر يتتبع مسيرة عماله ، ومدى رضا الناس عنهم ، وإذا عزلهم ، لم يكن يستعين بهم بعدها أبدا (٥) أي أنه لا يعيد من عزله إلى الولاية مرة أخرى وبالرغم من زهده وتقشفه ، إلا أنه كان يوسع على عماله في النفقة ، حتى أنه كان يعطي للعامل في كل شهر مائة دينار أو مائتي دينار (٦) ، حتى يدفعهم عن الطمع في أموال المسلمين أو أن تمتد أيديهم إلى أموال بيت المال ، كما كان يفعل معظم ولاية بني أمية .

وقد أعطى عمر لعماله مثلاً عظيماً في الزهد منذ أن تولى الخلافة ، فقد رفض كل مظاهر الملك التي قدمت له ، ورفض كل ما كان يقدم إلى الخلفاء

(١) الكندي : كتاب الولاية والقضاء ، ص ٦٨ .

(٢) ابن عبد ربه : العقد الفريد ، ج ١ ، ص ٢٤ .

ابن الأثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ١٥٥ .

(٣) القلقشندي : مآثر الإنافة في معالم الخلافة ، ج ١ ، ص ١٤٥ .

(٤) ابن عذاري : البيان المغرب ، ج ١ ، ص ٤٨ .

(٥) محمد كرد علي : الإدارة الإسلامية ، ص ١٠٣ .

(٦) ابن كثير القرشي : عمر بن عبد العزيز ، ص ٧٨ .

قبله وأمر بأن يرد كل ذلك الى بيت مال المسلمين (١) . وكان يريد من عماله أن يقتدوا به ، وأن يمثلوا تلك الصفات في ادارة الولايات ، وكان يقول للناس بأنه استعمل عليهم رجالا ليسوا خيارهم ، ولكنهم خير ممن هو شر منهم . (٢) وكان أيضا يحث عماله أن يسيروا بسنة الرسول ويتركوا البدع وأن يرجعوا الى سيرة السلف الصالح ويتبعوا طريقهم ، كما كان يحث الناس على عدم طاعة العامل ، الذي يحيد عن طريق الحق ولم يعمل بالكتاب والسنة (٣) .

ورغم تلك التوجيهات التي كان يبعتها لعماله الا أنه كان يراقبهم مراقبة شديدة ، ويبث حولهم العيون ، وكان يلومهم ويوبخهم اذا رأى منهم خطأ وكان يعزل من لم ينته منهم ، ولكنه قبل أن يعزله كان ينذره بسوء سلوكه اذا رأى منه انحرافا (٤) .

وكانت لعمر فلسفة خاصة في تحمل المسؤولية ، فهو يرى أن المسؤولية في الظلم مشتركة بين الحاكم والمحكوم ، فاذا كان الحاكم عليه اثم المظالم ، فان الرعية تحمل معه اثمه ، اذا لم تراقبه ، وتقف له بالمرصاد ، واذا لم تحاسب الرعية الولاة أخطأت الرأي ، وأصبحت بالحرمان ، بل كان يرى أن الرعية التي لا تراقب الحاكم متحاسبة معه ، تستحق العقاب ، لأنها لم تنكر المعصية ولم ترفض الظلم (٥) ، وكتب الى عماله محذرا من عاقبة الظلم ، ومذكرا اياهم قدرة الخالق عز وجل على أن يأخذ للمظلوم من الظالم (٦) .

وعلى الرغم من ذلك فان بعض عمال عمر كانوا يفضلون أخذ الناس بالشدّة والقسوة ، ومن هؤلاء عبد الحميد بن عبد الرحمن والى الكوفة ، ويحيى الفسائي صاحب الموصل . فكان عبد الحميد يرى أن أهل العراق لا يصلحهم الا السيف كذلك كان يرى صاحب الموصل التي انتشرت فيها

(١) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٣٣ .

(٢) نفسه : ص ٣٦ .

(٣) ابن الجوزي : مناقب عمر بن عبد العزيز ، ص ٤٠ .

(٤) المسعودي : مروج الذهب ، ج ٢ ، ص ١٤٤ .

(٥) سيد الاهل : عمر بن عبد العزيز ص ١١٨ .

(٦) ابن عبد ربه : العقد المؤبد ، ج ١ ، ص ١٧ .

- ابن الحوري : مناقب عمر بن عبد العزيز ص ٤٨ .

حوادث السرقة وشرب الخمر . ولذلك كتب هؤلاء العمال الى عمر يستأذنونهم في الشدة والقسوة بالناس (١) ، ولكن عمر كان يرى غير ذلك فكتب الى عامله على العراق عبد الحميد بن عبد الرحمن بأن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة وجور في أحكام الله ، وسنة خبيثة أستتها عليهم عمال السوء ، وأن قوام الدين العدل والاحسان ، فلا يكونن شيء أهم اليه من نفسه ، فانه لا قليل من الاثم ، كما بين له ما يفعله في جباية الخراج (٢) .

وكخطوة أخرى من خطوات الإصلاح ندب عمر بن عبد العزيز نفسه للنظر في المظالم وردّها ، ذلك لأن الناس تجاهروا بالظلم والتغالب ، فاحتاجوا في ردع المتغلبين ، وانصاف المغلوبين ، الى نظر المظالم الذي تمتزج به قوة السلطة بنصفة القاضي (٣) . وكان عمر في رده للمظالم يكتفى بأقل الأدلة لأنه كان يعلم مدى ظلم العمال السابقين للرعية ، حتى يروى أنه صرف كل ما في بيت مال العراق في رد المظالم ، حتى اضطر أن يبعث بأموال من الشام لسد النقص هناك (٤) ، ذلك لان العراق كانت مصدر القلاقل في الدولة ، وقد تولواها ولالة ، يتمتعون بسلطات واسعة ، حتى أنهسم كانوا يحملون لقب الأمير ، وقد دفعهم حب السلطة الى الظلم في بعض الأحيان . وعندما عرف الناس جدية عمر في رد المظالم ، تتابعوا في رفع المظالم اليه ، فكان يردّها سواء كانت في يده أو يد غيره ، حتى صادر أموال بني مروان وغيرهم ، التي أخذوها من غير حق ، حتى استغاثوا بأعيان الناس ، فلم يفدهم ذلك شيئاً (٥) .

ولم يستمع الى استغاثات بني أمية ، وذكر في اصرار بأنه ماض في رد المظالم حتى آخر رمق في حياته (٦) .

ومن مآثره في رد المظالم أن وفدا من سمرقند جاء اليه يشكو رجاله

(١) سيد الاهل : عمر بن عبد العزيز ، ص ١٦٥ .

(٢) الطبرى ، الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ١٣٩ .

(٣) محمد كرد على : الادارة الاسلامية ، ص ١٠٣ .

(٤) ابن عبد الحكم ، سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١٠٦ ، ١٠٧ .

(٥) ابن كثير القرشى : عمر بن عبد العزيز ، ص ١٠٨ .

(٦) على بن زين الطبرى : كتاب الدين والدولة ، ص ٦٧ .

فلما حل بهم من عامل سمرقند ، فكتب عمر الى القاضي سليمان بن السري ، بأن قتيبة تحامل عليهم ، وأخرجهم من أرضهم ، وطلب منه أن يقضى فى الأمر ، فان قضى لهم أخرجهم الى معسكرهم ، كما كانوا من قبل ، قبل أن يظهر عليهم قتيبة ، فأجلس لهم سليمان جميع بن حاصر الناجى ، فقضى لهم بأن يخرجوا الى معسكرهم فيكون بينهم الصلح أو الظفر بأرضهم عنوة ، فوقع الرضا بين الجميع ، ولم يتنازعا فى ذلك مرة أخرى (١) . وكان من نتيجة هذا الوفاق أن استقر المسلمون مع أهل سمرقند (٢) .

وسمع عمر بن عبد العزيز أن بعضا من ولاته يماطلون فى تنفيذ قراره القاضي برد المظالم ، فكتب اليهم يحذرهم ويهددهم ، فقال بأنه كان قد كتب اليهم برد المظالم ، ثم بحبسها ، ثم كتب اليهم بردها ، فاطلع من بعض أهلها على خيانات ، وشهود زور حتى قبضوا أموالا قد كان ردها ثم رأى أن مردها على سوء ظن بأهلها ، ثم قال بأنه طلب أن تحتبس حتى ينجلي الأمر ، ثم أمرهم فى آخر خطاب بردها على أهلها (٣) .

عاد عمر بن عبد العزيز الى مبدأ الشورى فأشرك الناس جميعا فيها ، فجعل موسم الحج من كل عام مؤتمرا عاما ، يعرض فيه العمال والقضاة أعمالهم ويسأل الناس عنهم ، ليثبت من يرى تضييقه ، ويعزل من يرى عزله ، كما سمح لمن لديه مظلمة أن يقابله فى أى وقت شاء دون اذن (٤) .

وبهذا أصبح أمر الولاة الى الرعية ، فهم أولى بمحاسبتهم من الخليفة نفسه ، لأنهم هم الذين يققون على أعمالهم فى الولايات ، وقد شجع الناس جميعا على رفع المظالم اليه وذهب فى ذلك الى أبعد الحدود حيث أمر بأن يعطى كل من يريد الاتصال بالخليفة من أهالى الأمصار ، مبلغا يتراوح ما بين مائة دينار الى ثلاثمائة دينار ، (٥) . وذلك ليستعين بها أثناء سفره الى دار الخلافة .

- (١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ١٣٨ - ١٣٩ .
- (٢) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ٢ ، ص ٥١٩ .
- ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ١٦٢ .
- (٣) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٧٧ .
- (٤) المصدر السابق : ص ٢٦ .
- (٥) سيد الاهل : عمر بن عبد العزيز ، ص ١٤٨ .

وكان من رأى عمر وقف الفتوحات ، والاهتمام بالأوضاع الداخلية في الدولة ، لذلك نراه كما مر بنا يأمر بارجاع جيش مسلمة بن عبد الملك الذي كان محاصرا للقسطنطينية ، مخالفا بذلك ما جرت عليه العادة عند خلفاء بنى أمية ، الذين كانوا يشجعون مواصلة الفتح لغرض الحصول على الأموال والثروات حيث أن عمر كان يرى أن النظرة السابقة للفتوحات الاسلامية قد تغيرت بتغيير قادة الجند ، حيث كان أغلب الجند في السابق من التابعين الذين وهبوا أنفسهم للجهاد ونشر الاسلام ، بعكس ما كان عليه الحال في أيامه من أن أغلب قادة الجند من الشباب الذين لا يفكرون بعقلية الفاتحين السابقين . لذلك اتخذ قراره الحاسم بإيقاف الفتح فرد جند المسلمين عن الآفاق عدا الذين كانوا يشتبكون مع العدو في معارك أو الذين يرابطون في الثغور الهامة (١) . وفي سنة ١٠٠هـ أجلى أهل طرندة وهى من الثغور المتقدمة على الخطوط الأممية مع الروم - الى ثغر ملطية (٢) . التى اشتراها من الروم بمائة ألف أسير ، وجعلها سدا في وجه الروم ، ثم قرر هدم ثغر المصيصة وأجلى أهله عنه ، لأنه كان يتعرض لهجمات الروم المستمرة ، ولكنه توفي قبل أن ينفذ هذا القرار ، كما كان ينوى اجلاء المسلمين عن الأندلس لأنهم محاطون بالأعداء ، ولكنه عدل عن ذلك بعد أن كتب اليه عامله عليها السمع بن مالك ، وبين له قوة المسلمين في الأندلس وثبات أقدامهم هناك (٣) . كما كان ينوى اجلاء المسلمين عن المناطق الواقعة فيما وراء النهر ، كل ذلك من أجل أن يلتفت الى الإصلاح الداخلى (٤) . كما دفعه الى ذلك أيضا حبه للاسلام والسلام فهو لا يريد أن يلحق بالمسلمين الضرر من مجابهة العدو في معارك مستمرة لا تنتهى كما كان يهتم بأن ينتشر الاسلام بحسن الدعوة وليس بحد السيف .

غير أنه بالرغم من ذلك لم يستطع الوقوف أمام اندفاع المسلمين في

-
- (١) المرجع السابق : ص ١٩٩ .
(٢) ابن الأثير : الكامل ، ج ٤ - ص ١٥٩ - ١٦٠ .
(٣) حسين مؤنس : فجر الأندلس ، ص ١٣٥ ، ١٣٦ .
(٤) محمد كرد على : الادارة الاسلامية ، ص ١١١ ، ١١٢ .

الأندلس الى ما وراء جبال البرانس ، فقد قاموا بمهاجمة جنوب فرنسا وأقاموا لهم هناك مراكز دفاعية (١) .

ومن الأمور الهامة التي أراد عمر بها نقاء الادارة الاسلامية ، وابعادها عن التأثيرات الأجنبية المفسدة لها ، أنه نهى باصرار شديد عن استعمال غير المسلمين في الأعمال الادارية ، ودواوين الحكومة . وكان يرى أنه اذا كان قد جاز للمسلمين من قبل زمن الفتوح أن يستعينوا بهم في الادارة لعلمهم بالجباية ، والكتابة والتدبير ، فانه لا يجوز لهم اليوم ذلك بعد أن اكتسبوا خبرة في حكم الأمصار الاسلامية ، فضلا عن أن الاستعانة بهم انما تغضب الله ورسوله . ولذلك كتب الى عماله بعزلهم ، وأن يستبدلوا بهم رجالا مسلمين ، بل وأمر بمنع اليهود والنصارى من الركوب على السروج ، والظهور بظهر المسلمين . (٢) . وكتب أيضا في هذا الصدد كتابا أرسل نسخة منه الى جميع عماله جاء فيه ما ملخصه أن الاسلام تشريف للمسلمين وعزة لهم ، وإن الذلة ضربت على من خالفهم ، وطلب منهم أن لا يولوا أهل الذمة في أمور المسلمين ، أو على خراجهم ، لأن ذلك ييسط أيديهم وألستهم ، فيحاولون اذلال المسلمين بعد أن أعزهم الله ، أو أن يكيدوا للمسلمين أو يتناولوا عليهم الى جانب غشهم للمسلمين (٣) . وقد بلغه مرة أن أحد عماله اتخذ كتابا له يدعى حسان - وهو غير مسلم - فكتب اليه مستنكرا ، وأمره أن يدعو هذا الرجل الى الاسلام فإن أسلم فله ما للمسلمين ، وإن أبى يعزله ولا يستعين به ، فقرأ العامل كتاب الخليفة على حسان ، فأسلم وعلمه الطهارة والصلاة ، فهو هنا ينهى عن الاستعانة بهم ، فكيف باستعمالهم على رقاب المسلمين (٤) ، أى باستعمالهم في المناصب الادارية العليا في الدولة .

(١) السيد عبد العزيز سالم : تاريخ المسلمين وآثارهم في الاندلس ، ص ١٣٥

- كورل بركلمان : تاريخ الشعوب الاسلامية ، ص ١٤٩

(٢) ابن قيم الجوزية : احكام أهل الذمة ، ص ٢١٢ .

(٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ١٦٥ .

(٤) ابن الاثير : معالم القربة ، ص ٣٩ .

- ابن قيم الجوزية : احكام أهل الذمة ، ص ٢١٤

ولم يكن عمر شديدا قاسيا مع المعارضين للحكم الأموي ، فلم يأخذ الخوارج بالشدة ، بل أخذهم باللين ، واستعمل معهم أسلوب الحوار والاقناع بالحجة والبرهان ، فبعث الى أحد زعمائهم ، وهو شوذب من بني يشكر ، وكان يدعى بسطام (١) ، لمناظرته ، وكتب اليه كتابا يقول له فيه : « فان كان الحق بأيدينا دخلت فيما دخل فيه الناس ، وان كان في يدك نظرنا في أمرنا » . فبعث اليه شوذب برجلين هما : مزوج مولى بني شعبان ، والآخر من صليبة بنى يشكر (٢) ، وجرت بينهما وبين عمر مناقشات ، ولكنهما طلبا منه طلبا ان اجابهم اليه فهو منهم وهم منه ، وان لم يجبه فليسوا منه وليس منهم . وعندما استفسر منهما عن الطلب ، طلبا منه ان يلعن أهل بيته . وبدلا من أن يثور عمر ويفضب ، أقنعهما بخطأ رأيهم ، وأظهر أنه يكره اراقة الدماء (٣) . فاقتنعوا وركنوا الى الهدوء طيلة فترة خلافته . ومن بين اصلاحات عمر الادارية أيضا أنه نظم السجون فأعد لها ديوانا خاصا يشرف عليها ، وفصل في الحبس بين النساء والرجال ، وبين المجرمين والسياسيين ، ومنع تقييد المساجين في المحابس وقرر لهم رزقا وكسوة في الصيف وكسوة في الشتاء وسمح للمسلمين منهم أن يؤدوا فرائض الدين . وأبطل العادة التي جرى عليها الخلفاء قبله وهي ابعاد أعداء الدولة السياسيين الى جزيرة دهلك (٤) البعيدة . فرد من هناك يزيد بن المهلب وجعله في محبسه ، ذلك لأن يزيدا اعترض أن يكون من بين المنفيين الى تلك الجزيرة لان أكثرهم لصوص وفساق (٥) .

وأمر كذلك بأن يدون له في الديوان الأعمى والمقعد ، ومن به فالج ، ومن به زمانه ، تحول بينه وبين القيام الى الصلاة ، وأمر لكل أعمى بقائد ،

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ١٣١ .

(٢) نفسه : ص ١٣١ .

(٣) ابن عبد الحكم ، سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١١٠ ، ١١١ .

(٤) دهلك : اسم أعجمى معرب ويقال له دهيك أيضا : وهى جزيرة في بحر اليمن وهى مرسى

بين بلاد اليمن والحبشة ، بلدة نسبتة . . كان بنو أمية اذا سخطوا على احد نفوه

اليها (ياقوت الحموى ، معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٤٩٢ ، طبعة دار صيدا

بيروت) .

(٥) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ١٥٧ .

ولكل اثنين من الزمنى بخادم ، وأمر أن يرفع اليه كل يتيم ممن لا أحد له ،
وممن كان والده مسجلا في الديوان ، فأمر لكل خمسة من اليتامى بخادم
يتوزعونه بينهم بالسوية . وفرض للعوانس الفقيرات ، واتخذ دارا لاطعام
المساكين والفقراء وأبناء السبيل (١) . كما أمر عمر باتخاذ الخانات وكتب
بذلك الى سليمان بن أبي السرى بمرقند أن يعمل خانات هناك وأن يقر
من يمر به من المسلمين يوما وليلة ، وأن يتعهد دوابهم ، ومن كانت به علة
يقره يومين وليلتين ، ومن كان منهم منقطعا يعطى من المال ما يصل به الى
بلده (٢) .

وأصبح منصب القاضى من المناصب الهامة في عهد عمر ، فكان القاضى
أكثر استقلالاً ، وأكبر شأنًا . وتتضح أهمية منصب القاضى من رسالة بعث
بها عمر الى عتبة بن زرع الطائى ، وكان يتولى الخراج فيما وراء النهر :
اذ قال : « ان للسلطان أركانا لا يثبت الا بها ، فالوالى ركن ، والقاضى ركن ،
وصاحب بيت المال ركن ، والركن الرابع أنا » (٣) . وكأنه يريد أن يقول
ان الدولة ترتكز على أربعة دعائم أساسية تمثل المناصب الادارية الكبرى
وهى الخليفة والوالى والقاضى وصاحب بيت المال . ولكن اهتمامه
بالقضاء فاق كل اهتمام فقد رأى خصالا لابد أن تتوفر في القاضى وهى
خسة خصال : « أن يكون عالما ، مستشيرا لأهل العلم ، بعيدا عن
الطمع . منصفا للخصم ، محتلا للائمة » (٤) . وعلى هذا الاساس اتصف
قضاته بالتقوى والعدل .

وقد امتدت يد الإصلاح في عهد عمر الى الموالى ، الذين عوملوا من
قبل خلفاء بنى أمية وعمالهم معاملة فيها شيء من القسوة ، كما فعل بهم
الحجاج بن يوسف في العراق . وكما فعل بهم قره بن شريك والى مصر
ووالى افرقية ، الذين كان همهم جمع المال فقط ، كما عوض النصارى
عن كنائسهم بعد أن قدموا اليه العهد الذى أخذوه من قادة المسلمين ، بأن

(١) محمد كرد على ، الإدارة الاسلاميه ، ص ١٠٥ .

(٢) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ١٢٨ .

(٣) نفسه : ص ١٢٦ .

(٤) ابن قتيبة : عيون الاخبار ، ج ١ ، ص ٦٠ .

لا تهدم ولا تسكن كنائسهم ، وقد خيرهم بين أخذ التعويض عن كنيساتهم الكبيرة في دمشق - كنيسة القديس يوحنا - أو أن تسجل باقى الكنائس في منطقة الغوطة لهم في مقابل كنيساتهم بدمشق ، ولكنهم طلبوا عهدا جديدا منه ، بأن لا تهدم كنائسهم ، ولا تسكن ، فكتب لهم عمر عهدا في جميع كنائسهم خارج مدينة دمشق ، وأشهد لهم شهودا على ذلك (١) .

أما عن أهل الذمة والموالى فستحدث عن اصلاح شأنهم عند الحديث عن الاصلاحات المالية .

٢ - اصلاحات عمر بن عبد العزيز المالية :

كانت الدولة الأموية قبل خلافة عمر بن عبد العزيز تعاني من مشكلة مالية حادة ، تجت عن دخول عدد كبير من الموالى الى الاسلام ، وعن اقبال العرب على شراء الأراضي الخراجية . وقد تصدت الدولة الأموية لعلاج المشاكل المالية باجراءات كان البعض يرى أنها مخالفة لما قرره الشرع الاسلامي ، وكانت تلك الاجراءات واضحة في اقليم العراق بالذات ، فقد أئذر العمال الحجاج بن يوسف عندما كان أميرا على العراق بانكسار الخراج ، واسلام أهل الذمة والتحاقهم بالأمصار الاسلامية ، لذلك قرر الحجاج فرض الخراج على العرب الذين امتلكوا أراضي خراجية ، وفرض الجزية على من أسلم من الموالى الذين بقوا في قراهم ، كما أمر بارجاع من خرج منهم الى الامصار وفرض عليهم الجزية (٢) ولعل الحجاج كان لا يرى خطأ في اجراءاته تلك باعتبار أن العقار والمال فيء للمسلمين ، وأن الأرض ملكية عامة ، لذلك كان قراره في هذا الشأن يمثل من وجهة نظره بحرص الدولة على الأموال العامة وان هذا لا يتنافى مع ما قرره عمر بن الخطاب من قبل بنهي عن شراء الأراضي الخراجية .

كذلك عندما قرر أخذ الجزية من الموالى الذين أسلموا فقد كان يرى أن اسلامهم ليس عن عقيدة بل رغبة في التخلص من دفع الخراج والجزية

(١) ابن عساکر : تاريخ دمشق ، ج ١ ، ص ٤٠ - ٤١ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٧٩ .

وعلى الرغم من ذلك أثارت اجراءات الحجاج التذمر الشديد بين الموالى وكانت مثار نقد لسياسة الحجاج المالية بصفة خاصة ، وقد استغل الموالى ثورة ابن الأشعث ، كما استغلها قراء البصرة المتعاطفين مع الموالى لاطهار السخط على سياسة الحجاج (١) . وكان عمر بن عبد العزيز مذ كان واليا على المدينة يمتت الحجاج وسياسته ، وقد اعترض كما مر بنا لدى الخليفة سليمان بن عبد الملك أن يمر عليه الحجاج بالمدينة فى موسم الحج .

أما عن الأوضاع المالية فى مصر فكانت متشابهة تماما مع الأوضاع فى الشام ذلك لأن البلدين كانا يخضعان لحكم واحد . فقد تعرض القبط فى مصر الى مطالب مالية كثيرة فى العهد الأموى بدأت بفرض الجزية على الرهبان ، فى عهد ولاية عبد العزيز بن مروان ، كما ألزم أساقفة الكور أن يؤدوا ألف دينار سنويا بالإضافة الى خراج أملاكهم ، كما تشدد عبد الله ابن عبد الملك مع الاقباط فزاد الضرائب عليهم ، فمن كان يدفع دينارا زاده ثلثى دينار ، كما أن الوالى قرة بن شريك فى عهد سليمان بن عبد الملك نفذ سياسة الخليفة مع المصريين واشتد فى طلب الخراج والجزية (٢) . وقد تمثلت تلك السياسة فيما اتخذته أسامة بن زيد صاحب الخسراج فى مصر اذ أمره سليمان بن عبد الملك أن يشتد فى جمع المال ، فأمر هذا عماله ألا يتوانوا فى جمع الضرائب مما أدى الى هرب الكثير ممن لم يسلموا هربا من الأعباء المالية التى أثقلت كاهلهم ، مما اضطر أسامة بن زيد أن يأمر بالآىأوى أحد غربيا فى الكنائس أو الفنادق أو السواحل ، بل وعمل للأهالى بطاقات يحملونها ، وأمر كل من يتنقل من جهة الى أخرى أن يحمل معه بطاقته ، وأمر بالقبض على كل من لم يحمل بطاقته (٣) . كما أمر بإحصاء الرهبان والوشم على أيديهم بحلقة من حديد ، وفرض على كل واحد منهم دينارا جزية (٤) .

وكان الوضع المالى فى افريقية لا يختلف كثيرا عن غيره من الأمصار

(١) بحسب ج ٤ ، ص ٧٩ .

(٢) محمد أمين صالح : النظم الاقتصادية فى مصر والشام ، ص ١٥١ .

(٣) سيدة الكاشف : مصر فى فجر الاسلام ، ص ٢٢٠ .

(٤) محمد أمين صالح : دراسات اقتصادية فى تاريخ مصر الاسلامية ، ص ١٧ .

الأخرى ، ولكنه كان أشد تأثرا بالوضع المالى فى مصر ذلك لأن ولاية افريقية كانت تتبع فى أغلب الأحيان والى مصر . كذلك الأمر فى الأندلس .

جاء عمر بن عبد العزيز الى الخلافة ، وهو يعلم جيدا بحقيقة هذه الأوضاع فى الأمصار ، وهو كما نعلم كان من أكثر المنتقدين لسياسة ولاية بنى أمية المالية ، وقد أخذ على نفسه عهدا بإصلاح ما أفسده غيره .

كان همه فى بداية الأمر أن لا يكون جمع المال هدفا له ، انطلاقا من المبدأ الذى أعلنه : بأن الله لم يبعث محمدا جاييا وإنما بعثه داعيا الى الاسلام ، لذلك رأى أن يكون الإصلاح المالى متمشيا مع الشعور الاسلامى بالحق والعدل ومطابقا لروح الشريعة الاسلامية (١) .

بدأ عمر فى اصلاح الأوضاع المالية بنفسه ، حتى يدفع الناس الى اتباع خطواته ، فأحضر جمعا من وجوه الناس وقال لهم : « ان فذك كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يضعها حيث أراد الله ، ثم وليها أبو بكر كذلك ، وعمر كذلك ثم أقطعها مروان ، ثم انها صارت اليه ، ولم تكن من ماله ، وأشهدهم أنه قد ردها على ما كانت عليه فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم » (٢) . كما أعاد الى بيت المال كل ما كان لديه من القطائع والأموال بالرغم من معارضة ابنه عبد الملك (٣) ، فأحرق سجلات مزارعه حتى لم يبق الا مزرعتا خيبر والسويداء فسأل عن خيبر كيف صارت فقيل أنها كانت للرسول ثم أصبحت فينا للمسلمين . ثم صارت الى مروان الذى أقطعها لأبيه ثم أعطاها أبوه له ، فحرق عمر سجلها أيضا وتركها حيث تركها الرسول عليه الصلاة والسلام (٤) .

ثم اتجه عمر بعد ذلك الى مال زوجته فاطمة بنت عبد الملك ، وأخذ ما عندها من جواهر ، ووضعها فى صندوق وأودعه بيت المال (٥) .

(١) فلهون : الدولة العربية ، ص ٢٦٢ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ١٦٤ .

(٣) نفسه : ص ١٦٤ .

(٤) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٥٢ .

(٥) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٥٢ - ٥٣ .

وعندما فرغ عمر من أمواله الخاصة وبيته اصطحب مولاه مزاحم وجماعة من بني مروان فذهبوا الى بيت سليمان بن عبد الملك ، وأخذ ما فيه من أثاث وردة الى بيت المال ، ولم يترك لاولاده شيئا (١) . وبلغ من شدة حرصه على الأموال العامة أن رد فص خاتم كان في يده كان أعطاه له الوليد من غير حق ، وخرج من جميع ما كان فيه من النعم والمجلس والمأكول والمتاع . وكان دخله في السنة قبل ان يلي الخلافة أربعين ألف دينار فترك ذلك كله حتى لم يبق له دخل سوى أربعمئة دينار في كل سنة ، وكان حاصله في خلافته ثلاثمئة درهم (٢) .

أما بالنسبة للسياسة العامة التي تهدف الى الإصلاحات المالية الشاملة في الدولة العربية كانت تلك الإصلاحات تسير في اطار السياسة العامة التي رسمها عمر بن عبد العزيز والتي كانت تهدف على وجه العموم الى تحقيق ثلاثة أهداف رئيسية وهي :

١ - العمل على تدعيم السيادة العربية .

٢ - رفع المظالم عن الموالي .

٣ - الموائمة بين الحياة السياسية ومطالب الدين (الشريعة) الاسلامية (٣) ، وقد بين سياسته هذه في برنامج اصلاحى واسع يشبه القانون الأساسى أعلنه وبمته الى عماله في الامصار للعمل بما جاء فيه (٤) ويمكن أن نلخص هذا البرنامج فيما يتعلق بشئون المال في النقاط التالية :

١ - دعوة أهل الذمة الى الاسلام ، فان أسلموا وأقاموا الصلاة وأدوا الزكاة فهم أخوة للمسلمين في الدين .

٢ - من أسلم من أهل الذمة يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا وفارق

(١) سبب الامل : عمر بن عبد العزيز ، ص ٦٧ .

(٢) ابن كثير القرشي : عمر بن عبد العزيز ، ص ٩٢ .

- أبو الفدا ، البداية والنهاية ، ص ٢٠٨ .

(٣) H.A.R. GIBB : The Fiscal Rescript of Umar II, Danna Arabica; I. II, (٣) Annee 1955, P. I Annee, P. 1.

(٤) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٧٨ - ٨٢ .

داره التى كان فيها ، له ما للمسلمين وعليه ما عليهم ، وأرضه
وداره فى المسلمين عامة •

٣ - يدعى الذمى الى الاسلام قبل قتاله ، فان أسلم له ما أسلم
عليه من أهل ومال وان كان من أهل الكتاب ولم يسلم وأعطى
الجزية تقبل منه •

٤ - فتح الهجرة أمام من يريد اللحاق بالأمصار لمجاهدة العدد فهو
شريك فى الفء اسوة بالمهاجرين الأولين • أى أنه جعل البدو
على قدم المساواة مع المقاتلين الاوائل (١) •

٥ - الصدقات تؤخذ من الأموال التى بينها الرسول من قبل ،
وتصرف فى المصارف الواردة فى آية الزكاة •

٦ - اعتمد عمر بن عبد العزيز فى استرداد القواطع التى أقطعها
خلفاء بنى أمية لأفراد عائلاتهم ، على اعتبار أن ذلك للمسلمين
عامة ، على أن يجمع الخمس الى الفء ولكنه يرى كذلك أن
القواطع التى أقطعها الخلفاء الراشدون لا ترد ، وان القواطع
التى اخذت من شخص وأعطيت لآخر كانت اغتصبا ، لذلك
استرد الاقطاعات وفرض عليها الخراج (٢) • وسيرد ذلك فى
رد المظالم •

٧ - الحمى يباح للمسلمين عامة ، بعد أن كان مقتصرا على نعم
الصدقة واستغلها كذلك بعض خلفاء بنى أمية •

٨ - حرم المسكرات التى تعطى مفعول الخمر مثل الطلاء (٣) فهو
إذا تخمر أصبح مسكرا •

٩ - أباح استغلال المنافع التى تأتى من البحر كما يجرى فى البر •

Ibid, P. 9.

H.A.R., GIBB : Op. Cit., pp. 10-11.

(١) مشروب سورى يصنع من عصير البلح ، وفد وجه عمر كتابا الى ايوب بن شرحبيل وأهل
مصر فى النهو عن الخمر والمنبيل (ابن عبد الحكم ، سيرة عمر بن عبد العزيز ص ٨٣-٨٦) •

- ١٠ - توحيد المكايل والموازين في جميع أنحاء الدولة .
 - ١١ - تقرير العشور على أهل الأرض جميعا مسلمين وغير مسلمين .
 - ١٢ - الذميون تؤخذ منهم الجزية فقط ، ويلغى ما كان يؤخذ منهم من خراج الأرض والعشور . ومن يزرع منهم يدفع العشر الى جانب الجزية .
 - ١٣ - المسلم الذى يزرع الأرض يدفع العشر ويدفع الزكاة ، كما يدفع الذمي العشر والجزية .
 - ١٤ - منع أخذ المكس .
 - ١٥ - تحريم اشتغال العمال والولاء ، وامام الامة بالتجارة .
 - ١٦ - تحريم بيع الأراضى حتى لا تصبح قطائع أو يسقط عنها الخسراج .
 - ١٧ - النهى عن أخذ الجزية ممن غادروا أراضيهم ، ولا تؤخذ منهم الا فى المكان الذى كانوا يعيشون فيه ، وقد كان ذلك مطبقا فى العراق ومصر .
 - ١٨ - منع السخرة عن المزارعين ، وخاصة فى مصر ، والأمصار الأخرى مثل العراق ففى مصر كان يجرى تسخير المزارعين فى تطهير الترع والقناطر من الطمي ، وفى تقوية الجسور ضد أخطار الفيضان .
 - ١٩ - رد جميع الأراضى المباعة الى أراضى خراجية ، يدفع عنها الخراج لصالح المسلمين عامة .
 - ٢٠ - تترك الأراضى الخراجية فى يد ورثتها ويؤدون عنها الخراج .
- كانت تلك أهم المواد الواردة فى كتاب عمر الى عماله المتعلق بالسياسة العامة للدولة ، والتي قام « هاملتون جب » بشرحها والتعليق عليها فى البحث المذكور .
- وعلىنا الآن أن نعرف كيف اتخذ عمر الاجراءات الفعالة لتطبيق خطته لاصلاح الأوضاع المالية فى الدولة الاسلامية فى فترة خلافته القصيرة وأثر تلك الإصلاحات على الأوضاع العامة فى الدولة .

رد المظالم :

سميت الأموال التي أخذها عمر بن عبد العزيز من بنى أمية مظالم وهذه الأموال والعقارات والضياع التي أخذت من أصحابها غصبا وأمر بردها على أهلها (١) . كما قطع عن بنى أمية جوائزهم وأرزاقهم . وأرزاق حراسهم ورد ضياعهم الى الخراج ، وأبطل قطائعهم (٢) . وقد أثارت هذه الاجراءات غضب بنى أمية وتعلت أصواتهم في المساجد بالاحتجاج . وقد وصلت اليهم تلك الاقطاعات التي أخذها عمر من الخلفاء الأمويين السابقين وقد استخدموا في الضغط على عمر عمته فاطمة بنت مروان . ولكن ذلك لم يثنه عن عزمه وصمم على موقفه ورد على اقاربه بأنه ليس لهم في مال المسلمين من حق الا كحق رجل بأقصى برك الغماد (٣) .

كما اجتمع اليه بنو أمية ، وأخبروه بأن رده للمظالم أدى الى افلاس بيت مال المسلمين ، كما أدى الى افتقار أقاربه ، وان تلك الأموال التي وهبت من قبله ليس مسئولا عنها ، ولا شأن له بها ، الا أنه رفض هذا الادعاء منهم . وبدا لهم اصراره على رأيه فخرجوا من عنده ودخلوا على بعض ولد الوليد - وكان كبيرهم وشيخهم - وطلبوا منه أن يكتب الى عمر يوبخه لعله يرجع عن رأيه (٤) . وكتب اليه بنا طلبوا منه لكنه رد مؤكدا بأن المال مال المسلمين وان ما اغتصبوه يجب أن يردوه الى أهلهم . وما يؤكد اصراره على رأيه قوله لعمرته التي كانت تلح عليه : « ان الله بعث نبيه رحمة ثم اختار له ما عنده ، فقبضه الله وترك لهم نهرا مشربهم سواه . ثم قام أبو بكر فترك النهر على حاله . ثم ولي عمر عمل صاحبه ، ثم لم يزل النهر يشق منه يزيد ومروان وعبد الملك ، والوليد وسليمان حتى أفضى الأمر الى . وقد

(١) ابو حنيفة الدينوري : الاخبار الطوال ، ص ٣٣١ .

(٢) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١٢٥ .

(٣) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٢٣٧ .

— برك الغماد : بكسر النون المحجمة ، وقال ابن دريد : بالضم ، الكسر أشهر وهو موقع وراء مكة بخمسة ليال مما يلي البحر ، وقيل بلد باليمن توفي عنده عبد الله بن جدهمان التميمي القرشي ، (ياقوت الحموي ، معجم البلدان ، ج ١ ، ص ٢٦٦) .

(٤) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١٢٥ ، ١٢٦ .

يس النهر الأعظم ، ولن يروى أصحاب النهر الأعظم حتى يعود النهر الى ما كان عليه « (١) •

وما أن سمع الأغنياء باصرار عمر على رد المظالم وعدم التهاون في حقوق الناس حتى أسرعوا من أنفسهم يؤدون الزكاة والصدقات ، اذ كانوا من قبل يماطلون في دفعها ، كما أسرع العمال بجزء كبير من أموالهم يجعلونها في الفقراء ، وانقضت الزكاة في وجوها وأسرع الجميع في صرفها (٢) •

الاعطيات :

كانت الحكومة الاموية تطبق سياسة غير ثابتة بالنسبة لمقاتلة الديوان في الأجناد والشعور ، فكانت تسقط من الديوان من تشاء ، وتفرض فيه لمن تشاء وتزيد وتنقص الاعطيات كما تشاء ، وكان هذا سببا في الشكوى ، خاصة وان أموال الفئ التي تصرف منها الاعطيات تعتبر ملكا لورثة جند الفتح وحدهم ، ولذلك لم يسكت لهم صوت في المطالبة بأن يعطى لهم مال الفئ ولم يكن عمر بن عبد العزيز ليعارض تلك المطالب ، وحاول الاستجابة لها بتوسيع دائرة أصحاب الاعطيات حتى صارت أكثر شمولاً ، فشملت غير العرب من المسلمين فجعل لهم الاعطيات والأرزاق ، وكان عمر بن الخطاب يفرض لعيال المقاتلة ، وأمضى عثمان بعده ذلك ، وجعل الاعطيات مورثة لذرية الميت ، ثم ضيق معاوية دائرة أصحاب الاعطيات ، ثم جاء عبد الملك ابن مروان وأوقفها كلية ، ولكن عمر بن عبد العزيز أعادها (٣) ، وقرر زيادة اعطيات الناس بمقدار عشرة دراهم للعرب والموالي على السواء (٤) ، ورأى أنه من الضروري التعجيل بالاعطيات للناس ، فكتب الى عماله أن يعجلوا بها وخاصة في موسم الحج ليتجهز بها من أراد الحج (٥) كما زاد عمر في اعطيات أهل الشام عشرة دنانير ، وكان يرى كذلك أن العطاء حق للمسلم لا يجوز

(١) الذهبي : تاريخ الاسلام ، ص ١٧٠ •

(٢) سيد الاهل : عمر بن عبد العزيز ، ص ٢١٧ •

(٣) نلهوزن : الدولة العربية ، ص ٢٢٨ •

(٤) ابن الجوزي : مناقب عمر بن عبد العزيز ، ص ٥٣ •

(٥) البمعري : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٣٠٥ •

للإمام حجة عنه (١) . وكتب عمر الى عبد الحميد بن عبد الرحمن عامله على العراق يأمره باخراج أعطيات الناس ، فرد عليه بأنه أخرجها لهم وقد بقي في بيت المال مال ، فطلب منه أن يؤدي دين من عليه دين فرد عليه بأنه فعل ، وبقي شيء من المال بعد ذلك ، فأمره أن يزوج الشباب فرد عليه بأنه فعل ولكن لا يزال فضل من المال ، فطلب منه أن يوسع على دافعي الجزية والخراج بأن يعطيهم قروضا لأداء ما عليهم (٢) .

معنى ذلك أن العطاء كان يصل الى جميع الناس ، وأن الأموال قد كثرت حتى فاض بيت المال بالمال وعلى الرغم من ذلك فإن عمر بن عبد العزيز لم يكن يريد أن يصرف العطاء في غير مستحقه . مثال ذلك أن أبا بكر محمد بن حزم كتب اليه كتباً يطلب فيها أن يقر العطاء لشيوخ من الأنصار . وإن أمراء المدينة قبله يجرى عليهم رزق لسد تكاليف الانارة بالشمع ، وطلب منه أن يرزقه مثلهم ، فرفض عمر ، وكتب اليه ، انما الشرف شرف الآخرة ، وأن يرضى لنفسه اليوم بما كان يرضى به الامس (٣) . وأتاه مرة أحد أصحاب علي بن أبي طالب يدعى أبو الطفيل عامر بن وائلة سأله لما منعه العطاء ؟ فرد عليه بأن سمع عنه أشياء فعلها ، ولكن الرجل ذكره بأن العطاء حق له وإن الله سيسأل الامام عن ضياع حقه ، فاستحيا عمر من كلامه ومنحه عطاءه (٤) .

كان عمر بن عبد العزيز يجرى الأرزاق على الفقهاء ، الذين يعلمون الناس أمور الدين ويحفظونهم القرآن ، فقد بعث يزيد بن مالك ، والحاتر ابن محمد الى البادية ليعلموا الناس السنة وأجرى عليهما الرزق ، فقبل يزيد ولم يقبل الحارث وقال : « ما كنت لأخذ على علم علمنيه الله أجرا » . فذكر قوله لعمر بن عبد العزيز فقال : ما نعلم بما صنع يزيد بأسا ، وأكثر الله فينا مثل الحارث (٥) .

(١) نفسه : ج ٢ ، ص ٣٠٦ .

(٢) أبو عبيد : الأموال ، ص ٢٥١ .

— علي بن رين الطبري : كتاب الدين والدولة ، ص ٦٧ ، ٦٨ .

(٣) ابن الجوزي : مناقب عمر بن عبد العزيز ، ص ٤٨ ، وما بعدها .

(٤) اليعقوبي : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٣٠٧ .

(٥) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١٢٧ .

كما كان يعطى الأرزاق لعماله ، فكان يعطى العامل ثلاثمائة دينار
ليغنيهم عن الخيانة ، ولكى لا يمدوا أيديهم الى أموال المسلمين أو يمدوها
طلباً للرشوة (١) .

بيت المال :

حافظ عمر بن عبد العزيز على أموال المسلمين من التبذير ، وكان
حريصاً أشد الحرص على بيت المال ، فلم يصرف من أمواله شيئاً ، الا في
وجهه الصحيح ، ولم يعد لأحد من حق في بيت المال الا وحقه قائم حتى
ان القائم على بيت المال كان يرد ما نقص منه من خاصة ماله . فالفقيه
الورع وهب بن منبه صاحب بيت المال لم يعفه عمر من بضعة دنانير فقدت
من بيت المال ، ولم يكن ذلك اتهاماً في أمانته ، بل ربما يكون تقيطاً
فقط (٢) .

وكان لعمر بن عبد العزيز حق في بيت المال مثل غيره من الخلفاء
ذ كان عمر بن الخطاب يأخذ منه مستحقاته كخليفة للمسلمين . أما خلفاء
بنى أمية فربما أفرطوا في الاخذ من بيت المال ، ولكن عمر بن عبد العزيز
لم يأخذ من بيت المال شيئاً بل كان يصرف من ماله الخاص ، حتى أن
ثروته التى بلغت أربعين ألف دينار عندما تولى الخلافة ، لم يبق منها شيء
عند وفاته سوى أربعمائة درهم فقط ، بل كان في بعض الأحيان يستدين من
زوجته الدراهم (٣) . وهكذا كان عمر لا يرى في نفسه الا حارساً وقيماً
على بيت مال المسلمين ، فان كان للخليفة حق في بيت المال ، فانما يكون
فيما يتصل بعمله في ادارة الدولة وسياسة الناس وكان عمر لا يريد من
الخليفة الا أن يكون كذلك ، فقد وفد عليه يريد من الأمصار ليلاً ودخل
عليه فدعا بشمعة غليظة فأججت ناراً ، وأجلس رسول البريد وجلس عمر
يسأله عن حال أهل البلد القادم منها ، وحال المسلمين بها ، وعن سيرة

(١) نفسه : ص ٢٩ .

— أيعن كثير القرض : عمر بن عبد العزيز ، ص ٩٤ .

(٢) سيد الأهل : عمر بن عبد العزيز ، ص ١٥٧ .

(٣) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٢٣٤ ، ٢٣٥ .

العامل ، وعن الأسعار ، وعن أبناء المهاجرين والأنصار . وعن الفقراء ، وأبناء السبيل ، وعن الشكوى والظلم ، ثم سأله الرسول عن أحواله ، وأحوال أهله ، ومن يعنى بشأنه ، فنسخ عمر الشمعة فأطفأها ودعا بسراج آخر مما أثار دهشة الرجل عن سر ذلك فأجابه بأن الشمعة التى أطفأها من مال المسلمين ، واشعلت عند السؤال عن أمر الأمة الاسلامية ، فلما صار يسأله عن أمر عياله ونفسه أطفأ نار المسلمين (١) .

كانت كسوة الكعبة تعد كل عام قبل موسم الحج من بيت المال . وعندما جاء أجلها كتب الحجابة الى عمر فى أمرها كالعادة ، فرفض صرف الأموال على كسوة البيت مفضلاً أن تصرف فيما هو أولى من ذلك ، أى على فقراء المسلمين (٢) .

وكتب اليه بعض عماله يستأذنه فى تحصين مدينته . على حساب بيت المال الا أنه رفض ذلك ، وذكر له أن العدل خير حصن للمدينة (٣) . وكما كان عمر حريصاً على عدم تبديد أموال بيت المال ، فقد كان حريصاً أيضاً أن تكون الأموال الواردة الى بيت المال انما جاءت بالحق وليس بالظلم والتعسف فقد اشتكى اليه رجل من أهل أذربيجان أن عامله هناك أخذ منه اثنا عشر ألف درهم وجعلها فى بيت المال ، فأمر عمر بردها اليه (٤) ، كما كان يرى أن لا تظل الاموال مكدسة فى بيت المال اذا كانت حاجات الرعية تستنفذها ، ومع ذلك كان يدعو الناس الى الاقتصاد وعدم الاسراف ، وكان يرى أيضاً أن أموال بيت المال للمسلمين عامة ، وأن من حقهم أن يقسموا ما به من أموال كل بحقه لا يردهم عن ذلك راد ، فقد قرر أن يقيم دوراً للضيافة ينفق عليها من أموال بيت المال ، وأن يسد حاجات المغرمين وأبناء السبيل ، ورأى كذلك أنه لو اغتنى بلد واقتقر آخر ، سد البلد الغنى حاجة البلد الفقير ، وبالفعل نقلت الأموال من الشام الى العراق

(١) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ١٢١ ، ١٢٢ .

(٢) ابن الجوزى : مناقب عمر بن عبد العزيز ص ٤٣ .

(٣) ابن عبد ربه : العقد الفريد ، ج ١ ، ص ٣٦ .

— السيوطى : تاريخ الخلفاء ، ص ٢٢٢ .

(٤) ابن الجوزى : مناقب عمر بن عبد العزيز ، ص ٤٢ .

عندما عجز بيت مال العراق عن رد المظالم للناس (١) ، كما قرر أن يصرف مال كل مصر فيه ، وما يفضل منه ينقل الى بيت المال في مركز الخلافة ، فقد كتب الى عماله ، أن يضعوا شطر الصدقة - يعني في موضعها - وأن يبعثوا اليه بشطرها ، ثم كتب اليهم في العام المقبل أن يضعوها كلها (٢) . وهو بذلك يريد التوسيع بها على المسلمين بدلا من تكديسها في بيت المال المركزي .

الجزية والموالي :

امتدت يد الإصلاح في عهد عمر بن عبد العزيز الى الموالي ، فقد أعاد تنظيم جباية الجزية من أهل الذمة ، كما قرر رفع الجزية عن أسلم من الموالي ، وقد أعاد عمر الى الأذهان ما قرره الرسول صلى الله عليه وسلم في معاملة أهل الذمة ، وأشعر الناس بأن ما كان يفعله امرأ بنى أمية يعد مخالفة لروح الدين الاسلامي وذلك بأن بين في كتبه الى العمال ما قرره الدين في حقوق أهل الذمة ، وما ورد من آيات في القرآن الكريم في هذا الشأن كقوله تعالى فيمن أسلم من أهل الذمة : « فان تابوا وأقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، فإخوانكم في الدين » (٣) لذلك أصبحت سياسة عمر تجاه الموالي وأهل الذمة واضحة فلم يعاملهم الا على أساس ما قرره الدين أى لا تؤخذ الجزية ممن شهد بشهادة الاسلام : أما من رغب عن الاسلام فتؤخذ منه الجزية ، وكتب بذلك الى عامله عدى بن أبى أرطاة بالبصرة (٤) .

وقد بلغ عمر أن عامله على خراسان يأخذ الجزية من قوم قد أسلموا ، وأنه يخرج الموالي للحرب بلا عطاء ، وأنه يظهر العصية ، فطلب منه المجيء اليه ، وأن يستخلف عبد الرحمن بن نعيم الغامدي وطلب من عبد الرحمن أن يعيد المسلمين وذرايعهم من وراء النهر الى مدينة مرو ، وطلب منه رفع الجزية عن أسلم من الموالي (٥) ، وكان عامله على خراسان قد بعث اليه

(١) سيد الاهل : عمر بن عبد العزيز ، ص ١٦٠ .

(٢) أبو عبيد : الاموال ، ص ٥٦١ .

(٣) سورة النوبة : آية ١٢ .

(٤) أبو عبيد : الاموال ، ص ٤٥ .

(٥) البغوي : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٣٠٢ .

وفدا يتكون من رجلين من العرب ورجل من الموالي من بنى ضبة ، ويكنى أبو الصيداء ، واسمه صالح بن طريق — وكان رجلا فاضلا في بيته — فتكلم العريان . وظل هو صامتا لا يتكلم ، فسأله عمر : أما أنت من الوفد ؟ قال : بلى . قال : ما يمنعك من الكلام ، فقال له : ان عشرين ألفا من الموالي يغزون بلا عطاء ولا رزق . ومثلهم أسلموا من أهل الذمة يؤخذ منهم الخراج ، وبين له ظلم وعصية العامل ، فكتب عمر الى عامله : أنظر من صلى قبلك الى القبلة . فضع عنه الجزية . حتى أن الناس هناك سارعوا الى الاسلام (١).

كما رفع عمر الجزية عن أسلم من أهل مصر ، وأمر بأن تدون أسماءهم في الديوان ، وذلك على الرغم من أن حيان بن سريح صاحب الخراج في مصر كتب الى عمر بأن اسلام أهل الذمة أضر بالجزية ، حتى أنه استدان من الحارث بن ثابتة عشرين ألف دينار ليتسم عطاء أهل الديوان . فرد عليه عمر . بأن يضع الجزية عن أسلم فان الله انما بعث محمدا صلى الله عليه وسلم هاديا ، ولم يبعثه جابيا ، وأمره أن يلحق في الديوان من أسلم منهم في عشائر من أسلموا على يديه (٢) . كما أمر أيضا برفع الجزية عن مات من أهل الذمة . وعدم الزام ورثته بدفعها ، كما كان يفعل بعض الولاة مخالفين تعاليم الاسلام (٣) . وكان أسامة بن زيد التنوخي — وكان على خراج مصر — من المخالفين في ذلك ولذلك أمر عمر بن عبد العزيز بعزله . وقد مر بنا ذكر ما كان يروى عن اشتطاط أسامة على أهل الذمة — الاقباط — في جباية الخراج والجزية ، حتى أن عمر لم يكتف بعزله بل أمر أن يحبس في كل جند سنة . ويقتل ويحل عنه القيد عند كل صلاة ، ثم يرد الى القيد ، فحبس بمصر سنة ، ثم نقل الى أرض فلسطين فحبس بها سنة ، حتى جاء يزيد بن عبد الملك بعد وفاة عمر فرده الى مصر (٤) .

وامتدت يد الإصلاح أيضا الى افريقية ، فقد كان البربر اللواتيون

(١) الطبري : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ١٣٤ .

— ابن الأثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ١٥٨ .

(٢) ابن عبد الحكم : فتوح مصر وأخبارها ، ص ١٠٧ ط ١٩٧٤ .

(٣) أبو عبيد : الأموال ، ص ٤٩ .

(٤) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز ، ص ٣٢ .

يدفعون من أحبوا من أبنائهم في الجزية ، منذ أن عقد معهم عمرو بن العاص الصلح حين فتح يرقة ، ولكن عمر لم يرض أن يستمر ذلك الوضع فأمر أن كل من لديه لوأية أن يخطبها لأبيها ويتزوجها أو يردها الى أهلها ، وعندما أساء والى افريقية معاملة البربر ، وكان يتشدد في تعذيب الناس عزله عمر عن افريقية (١) ، وقد مر بنا أن عمر فور توليته الخلافة عزل والى افريقية وبعث اسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر بدلا منه في سنة ١٠٠ هـ ، وكان اسماعيل رجلا مصلحا يعتبر من أهم ولادة بنى أمية ، وبعث معه عمر عشرة من الفقهاء ذكرناهم سابقا .

كما امر عمر والى افريقية بتعيين السمع بن مالك الخولاني عاملا على الاندلس . وقد تم تعيينه في سنة ١٠٠ هـ كذلك ، وقد طلب منه عمر أن يصف له الاندلس لانه كان يخشى انقطاع المسلمين بها ، بل ويفكر جديا في أن يأمر المسلمين بتركها لشدة خوفه عليهم ، ويعزى ذلك الاجراء الذى فكر فيه الى عدم معرفته بالاندلس ، ولكنه عندما استوثق من أهمية ثغر الاندلس ، وثبات اقداء المسلمين فيه أولاه عنايته . وكان أول ما فعله السمع بن مالك ضبط أموال الاندلس . وتنظيم أمر خراجه بناء على رغبة الخليفة ، وهو أمر لم يفكر فيه من سبقه من الخلفاء . وقد بعث عمر رجلا يسمى جابر وهو أحد مواله ليقوم بهمة التنظيم في الاندلس . وقام بمسح الاراضى ، وميز بين أرض العنوة . وأرض الصلح . وأخرج الخمس من أرض العنوة ، وترك القرى في يد فاتحيها من المسلمين كغنائم . ولا شك أن هذا العمل تطلب انشاء ديوان لضبط تلك الامور على غرار الديوان الذى أنشأه حسان بن النعمان في افريقية . اياه عبد الملك بن مروان . وعلى كل حال قام السمع بن مالك بتنظيم الاندلس واحصاء أمواله . ولكن الظروف لم تمهله طويلا فقد استشهد في سنة ١٠٢ هـ (٢) . وعادت الصراعات القبلية بين العرب ، والبربر واضطربت الاحوال .

وعلى الرغم من أن عمر كان جادا فيما اتخذ من اجراءات تجاه الموالى

(١) مائة : ص ٣٩ .
(٢) المرجع السابق . ص ١٣٧ ، ١٣٩ .

وأهل الذمة ، الا أن بعض عماله كانوا يخشون أن يؤدي دخول أهل الذمة في الاسلام الى نقص شديد في موارد بيت المال ، ومن بين هؤلاء والى العراق عبد الحميد بن عبد الرحمن الذي كتب الى عمر بأن سكان الحيرة من اليهود والنصارى . والمجوس دخلوا الاسلام ، ويستأذنه في أخذ الجزية منهم ، الا أن عمر رد عليه قائلا : ان الله جل ثناؤه بعث محمدا صلى الله عليه وسلم داعيا الى الاسلام، ولم يبعثه جاييا . فمن أسلم من أهل تلك الملل فعليه في مال الصدقة ، ولا جزية عليه (١) . هذا ونحن نعلم أن عمر بن الخطاب ، أجلى نصارى نجران الى النجرانية بالعراق ، وعوضهم عن أرضهم غيرها في مواطنهم الجديدة ، وقد كانوا يؤدون مقدارا معيناً من الجزية ، وعندما جاء عثمان بن عفان الى الخلافة حط عنهم مائتي حلة مما كانوا يؤدونه من الجزية ، وحط عنهم معاوية كذلك مائة أخرى ، تبعاً لتناقص عددهم بالموت أو الدخول في الاسلام ، ولكن الحجاج بن يوسف زاد عليهم مائتي حلة ولما جاء عمر بن عبد العزيز ، شكوا اليه ذلك ، وشكوا اليه تناقص عددهم ، فأمر بإحصائهم ، فوجد أنهم نقصوا بمقدار العشر ، فأصبح عددهم أربعة آلاف ، بعد أن كانوا أربعين ألفاً ، فخفف عمر عنهم العبء ، وأمر بأن تسقط الجزية عن من مات أو أسلم منهم ، وأنقص ما صولحوا عليه تبعاً لنقصان عددهم فالزمهم مائتي حلة بدلا من ألفين ، وبأن يدفعوا ثمانية آلاف درهم بدلا من ثمانين ألف (٢) .

هكذا كان موقف عمر من الموالي ومن أهل الذمة ، يختلف تماما عن موقف خلفاء وولاة بنى أمية ، بالرغم من أنهم كانوا يسوقون الاسباب التي تبرر أعمالهم .

الخراج والارض :

أصلح عمر بن عبد العزيز طرق جباية الخراج ، وأقر المقادير المقررة ، دون استعمال التعسف في جبايتها ، وفرق كذلك بين الجزية والخراج فأصبحت

(١) ابو يوسف : الخراج ، ص ١٤٢ .

(٢) البلاذرى : فتوح البلدان ، ج ١ ، ص ٧٦ وما بعدها .

- ابن قيم الجوزية : احكام أهل الذمة ، ص ٧٨ .

الجزية حقا قائما على غير المسلم ، وتسقط بإسلامه . وأصبح الخراج على الأرض اذا كانت الأرض خراجية ، سواء كان صاحبها مسلما أم غير مسلم ، ومنع بيع الأرض الخراجية ، ونستطيع أن تبين سياسته في الخراج من الكتاب الذى بعث به الى عبد الحميد بن الرحمن بالكوفة حيث قال له أن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة ، وجور في أحكام الله ، وسنة خيشة أستنها عليهم عمال السوء فان قوام الدين العدل والاحسان ، فلا يكون شئ أهم اليه من نفسه ، فانه لا قليل من الاثم ، ولا يحمل خربا على عامر ولا عامرا على خراب ، وأن الخراب يأخذ منه ما أطاق ، ويصلحه حتى يعمر ، ولا يؤخذ من العامر الا وظيفة الخراج في رفق وتسكين لاهل الأرض (١) .

وأراد عمر أن يتمسك بنفس النظام الذى أقره عمر بن الخطاب دون تغيير ، وأراد من عبد الحميد بن عبد الرحمن ، أن يرجع في السواد الى ما وضعه عليهم عمر بن الخطاب في أرضهم ورقابهم (٢) ، وقد اتبع عمر هذا الأسلوب في الولايات التى افتتحت منذ فترة طويلة ، وبخاصة في عهد عمر ابن الخطاب ، لكنه اتبع أسلوبا جديدا في الاراضى التى فتحت في عهده . أو تم اخضاعها في عهده مثل بلاد ما وراء النهر والهند وافريقية ، والاندلس ، فقد راعى ما أقره الاسلام فمن أسلم من أهلها أصبح لهم ما للمسلمين ، وعليهم ما عليهم ، فهو لا يطالبهم بالخراج ، كما كان يفعل الحجاج في العراق اذ عامل المسلمين الجدد معاملة فيها شئ من الظلم . بأن فرض على أراضيهم الخراج ، وحرم عليهم الهجرة الى الامصار ، وأعادهم بالقوة الى قراهم ، ولكن عمر بن عبد العزيز غير هذا النظام وأقام نظاما على أساس من الحق والعدل ، فقد كتب اليه عامله على غوطة دمشق بأن بعض المسلمين اشتروا أرضا من أرض أهل الذمة ، ويؤدون العشر مما يخرج منها ، أفضل من الخراج الذى كان عليها ، وطلب رأيه . فرد عمر بأن تلك الأرض حبسها أول المسلمين على آخرهم ، فليس لاحد أن يملكها دونهم . وطلب منه أن يمنع

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ١٢٩ .

(٢) الصولى : دت الكتاب ، ص ٢٢٠ .

ذلك البيع (١) . وفقا لقراره بسنح بيع الاراضى بعد سنة مائة للهجرة . وقد قال عند توليته الخلافة : هل نهت الولاة قبلى عن شرى الارض من أهل الذمة ؟ قالوا : لم ينها ، قال : فانى قد سلمت لمن اشترى . ولكن من اليوم أنهى عن بيعها انها أرض المسلمين . دفعت الى أهل الذمة . على أن يأكلوا منها ، ويؤدون خراجها . وليس لهم بيعها ، ومن اشترى بعد اليوم فيعاقب البائع والمشتري (٢) .

إذا كان عمر بن عبد العزيز قد عارض أن تجرد الدولة من أرض الخراج — التي تركت فينا للمسلمين جميعا — عن طريق بيع أهلها لها ، فانه لم يسح كذلك أن تفقدها الدولة عن طريق دخول أهلها في الاسلام . وذلك بالمطالبة باسقاط الخراج عنها بناء على ذلك . فهذا أيضا يضر بيت مال المسلمين . لذلك رفض وباصرار شديد تحويل الخراج عن قوم دخلوا في الاسلام الى العشر . وأعلن أن من بقى منهم في أرضه يدفع ما كان يدفع عنها . وإذا هاجر عنها ترد أرضه الى أهل القرية على أن يؤدوا عنها الخراج . وكتب بذلك الى عامله على العراق عبد الحيد بن عبد الرحمن (٣) .

كما كتب الى عبد الله بن عوف عامله على فلسطين بأن من كانت في يده من المسلمين أرض خراجية . يؤخذ منها خراجها . ثم يؤخذ زكاة ما بقى بعد الخراج (٤) .

هكذا حرم عمر انتقال ملكية الاراضى الخراجية الى الافراد . واعتبر الارض ملكا عاما للمسلمين . كما كان يفعل عمر بن الخطاب . ولذلك قرر الخراج على المسلمين الذين اشتروا أرضا خراجية . ورأى أن ترد المزارع لما جعلت له . فانما جعلت لارزاق المسلمين عامة . فان أمر العامة هو أفضل للنفع وأعظم للبركة (٥) .

-
- (١) ابن عساکر : تاريخ دمشق . ج ١ . ص ٥٨٨ .
 - (٢) نفسه : ج ١ ص ٥٨٧ .
 - (٣) حش : ص ٥٨ - ٥٩ .
 - (٤) أبو عبيد : الأموال . ص ٨٨ - ٨٩ .
 - (٥) ابن عبد الحكم : سيرة عمر بن عبد العزيز . ص ٨٣ .

وقد اتخذ عمر نفس الاجراء في اليمن حيث كان محمد بن يوسف أخ
الحجاج قد ظلم الرعية وفرض عليهم خراجا سمي بخراج الوظيفة ، وعندما
تولى اليمن عروة بن محمد وجد هذا الوضع المشين ، فأخذ رأى الخليفة
فيه ، فطلب منه الخليفة أن يتبع طريق الحق ، ولا يأخذ منهم الا ما قرره
الدين ، وأن يلغى ما قرره محمد بن يوسف (١) .

القطائع :

هناك نوع من الاراضى كان يسمى الصوافى ، وهى التى كانت ملكا
للاكاسره أو ملوك الروم ، أو للدهاقين أو للمعابد ، وهرب عنها أصحابها
فهى ليست ملكا لاحد ، ولذلك فهى تعتبر من أراضى النفى ، وهى تدخل فى
اطار النظام العام الذى قرره عمر بن الخطاب وللخليفة حق التصرف فى مثل
هذا النوع من الاراضى بأن يقطعها ان شاء الى من يستثمرها وكان الخلفاء
الراشدون يقطعون مثل تلك الاراضى الى بعض الصحابة فتخرج عن كونها
أرض خراج ، وتصبح ملكا لافراد من المسلمين يؤدون عنها العشور ، وقد
اتبع خلفاء بنى أمية نفس الاسلوب ولكنهم أقطعوها الى أقاربهم وذويهم
وسار على تلك السياسة كل من معاوية بن أبى سفيان وعبد الملك بن مروان
وسليمان بن عبد الملك وعندما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة ، لم يغير من
أمرها شيئا وظلت فى أيدي أصحابها يؤدون عنها العشر (٢) الا أنه أمر برد
الاقطاعات التى أخذت بدون حق مثل الاراضى التى أقطعت لبنى نصر وكانت
تابعة لاحدى الكنائس بالشام فردها عمر الى أصحابها من النصارى (٣) .

العشور :

اتبع عمر بن عبد العزيز فى مسألة العشور نفس الاسلوب الذى اتبعه
عمر بن الخطاب من قبل ، فأمر زريق بن حيان الدمشقى فى مصر ، أن يأخذ
العشور من أهل الذمة الذين يديرون تجاراتهم فى مصر . من كل عشرين

(١) نفسه المصدر السابق : ص ١٠٤ .

(٢) ابن عساکر : تاريخ دمشق ، ج ١ ، ص ٥٩٦ .

(٣) أبو عبيد : الاموال ، ص ١٥٢ .

دينار دينار وجعل الحد الأدنى عشرة دنانير اذا بلغت لا يؤخذ منهم شيء ،
وعليه أن يثبت ما أخذ منهم في سجلات فلا يأخذ منهم حتى يحول الحول
على تجارتهم (١) .

وكانت هناك عادة متبعة في جباية العشور من الثمار اتبعت في اقليم
فارس تقوم على تقويم سعر الثمار بسعر يقل عن السعر العام بين الناس
ويأخذون مقدار العشور بالفضة . مما دفع بعض الناس هناك الى الشكوى
فأمر عمر برد الاموال التي أخذت منهم وطلب أن يؤخذ منهم حسب السعر
العام الذي يبيعون به غلتهم (٢) . وحرم عمر العشور التي كانت تؤخذ عن
الخمور ، ورد كل المبالغ التي أخذت من تجار الخمور اليهم . وكتب الى
عامله عدى بن أبى ارطاة بالبصرة بأن الخمرة لا يعشرها مسلم ، ولا يشتريها
ولا يبيعها (٣) .

وكان بعض الولاة الامويين يأخذون بعض الضرائب الاخرى وخاصة
هدايا النوروز والمهرجان وهي هدايا تعطى في مناسبات أعياد الفرس كان
يعطيها الدهاقون الى بعض الولاة وأول من أخذها من الولاة الوليد بن
عقبة وسعيد بن العاص . وقد حاول عثمان منع ذلك من قبل ولكنه لم يتمكن .
وكان الولاة يجسعون تلك الضرائب الى الخراج . حتى كان خراج العراق
بما فيه تلك الضرائب يصل الى ستين مليون درهم (٤) .

وعندما جاء عمر بن عبد العزيز أبطل تلك الهدايا وغيرها من الضرائب
التي لم يقرها النظام المالى الاسلامى . فكتب الى عبد الحميد بن عبدالرحمن
بالكوفة بابطال أجور الضرائب . وهدايا النوروز والمهرجان ، وثمن الصحف .
وأجور الفيوج . وأجور البيوت ، ودراهم النكاح (٥) . وجوائز الرسل
وأجور الجهابذة . وأرزاق العمال ثم كتب بذلك كتابا عاما الى جميع عماله (٦) .

(١) المصدر السابق : ص ٥٢٤ .

(٢) محمد كرد عسى : الادارة الاسلاميه ، ص ١٠١ .

(٣) ابن قيم الجوزية : احكام أهل الذمة ، ص ٦٣ .

(٤) الصولى : أدب الكتامة ، ص ٢٢٠ .

(٥) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ١٣٩ .

(٦) ابن عبد الحكم : المصدر السابق ، ص ١٣٦ - ١٣٧ .

وعلى كل حال فعلى العكس مما ظن بعض المؤرخين وخاصة المستشرقين من أن اصلاحات عمر بن عبد العزيز قد أحدثت ضررا كبيرا بأموال الدولة ، وأدت الى نقص مصادر بيت المال ، فالامر على العكس من ذلك تماما فقد كثرت الاموال واستغنى الناس بأرزاقهم وأعطيائهم وحقوقهم ولم يبق منهم من يمد يده الى الغير يستجدي المساعدة . فقد كان يحيى بن سعيد - وهو على صدقات افريقية - يبحث عن الفقراء حتى يعطيهم حقهم في الزكاة ، فلم يجد فقيرا واحدا ، حتى أن الخليفة طلب منه أن يشتري عبيدا بأموال الزكاة ويعتقهم . وكان الرجل يأتي بالمال العظيم فيقول : اجعلوا هذا حيث ترون فما يبرح حتى يرجع بماله كله ، فقد أغنى عمر الناس (١) ، حتى أن زكاة الفطر وحدها أغنت فقراء المسلمين (٢) .

هكذا كانت اصلاحات عمر بن عبد العزيز الادارية والمالية ، فقد أحدثت أثارا ايجابية في الدولة العربية ، ولكن الخلفاء من بعده لم يواصلوا تلك الاصلاحات فاضطربت أحوال الدولة ، وستحدث عن مصير اصلاحات عمر بن عبد العزيز في خلافة يزيد بن عبد الملك كمقدمة نوضح فيها الاوضاع العامة في الدولة قبل خلافة هشام بن عبد الملك الذي حاول اصلاح الامور .

(١) السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، ص ٢٣٥ .
 - الذهبي : تاريخ الاسلام ، ج ٤ ، ص ١٧٠ .
 (٢) سيد الامم : عمر بن عبد العزيز ، ص ٢١٩ .

الاضاع الادارية والمالية فى الدولة العربية فى خلافة يزيد بن عبد الملك (١٠١ - ١٠٥ هـ)

تولى يزيد بن عبد الملك الخلافة بعد وفاة عمر بن عبد العزيز فى سنة ١٠١ هـ . وبتوليته الخلافة عادت الدولة الى سابق عهدها ، فقد عزل يزيد ابن عبد الملك عمال عمر بن عبد العزيز وهو دليل على أنه حاد عن سياسة عمر وعن اصلاحاته الادارية والمالية . فقد عزل والى المدينة أبو بكر بن حزم وولاهها عبد الرحمن بن الضحاك بن قيس القهرى فى سنة ١٠١ هـ ، ثم عزل والى مكة عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد ثم ضمها مع الطائف الى عبد الرحمن بن الضحاك فى سنة ١٠٣ هـ ، وأقر على اليمن عروة بن محمد ، ثم ولى يزيد بعد احداث يزيد بن المهلب بالعراق عمر بن هيرة واليا على العراق ، وأقر يزيد عبد الحميد بن عبد الرحمن على الكوفة ، ثم تعاقب العمال على المناطق التابعة لولاية العراق ، أما افريقية فقد تولاهها يزيد بن أبى مسلم فى سنة ١٠١ هـ ، ومصر تولاهها بشر بن صفوان الكلبى الى أن تولى افريقية فيما بعد (١) .

بل ذكر أن يزيد بن عبد الملك أظهر صراحة موقفه من اصلاحات عمر ابن عبد العزيز ، اذ حاد عنها ، وكتب الى عمال عمر كتابا صريحا فى هذا الشأن يقول فيه : « أما بعد فان عمر كان مغرورا غررتموه أتم وأصحابكم ، وقد رأيت كتبكم اليه فى انكسار الخراج والضريبة ، فاذا أتاكم كتابى هذا ، فدعوا ما كنتم تعرفون من عهده ، وأعيدوا الناس الى طبقتهم الاولى ، أخصبوا أم أجذبوا ، أحبوا أم كرهوا ، حيوا أم ماتوا والسلام » (٢) . وبذلك يكون قد عمد الى كل ما صنعه عمر بن عبد العزيز ما لم يوافق هواه فردّه ، ولم يخف شناعة عاجلة ولا اثما عاجلا .

والادلة الجدية التى تثبت عدول يزيد بن عبد الملك عن الاصلاحات التى أقرها عمر بن عبد العزيز فى النواحي المالية ، أن محمد بن يوسف أخا

(١) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٤٨٢ - ٤٨٥ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ١٦٦ .

الحجاج بن يوسف الذى كان واليا على اليمن كان قد جعل على أهل اليمن خراجا ثابتا يدفعونه سمي بخراج البوظيفة ، وعندما جاء عمر بن عبد العزيز الى الخلافة ، كتب الى عامله على اليمن بالفاء ما كان قرره محمد بن يوسف والاقتصار على العشر ونصف العشر فقط وعندما تولى يزيد بن عبد الملك الخلافة أمر برد ما قرره محمد بن يوسف وكتب الى عامله على اليمن : « خذها منهم ولو صاروا حرضا والسلام » (١) .

وكان يزيد بن عبد الملك يرى أن سياسة الترهيب والعنف أجدى على الدولة ، ورأى أن دخول الموالى وأهل الذمة فى الاسلام انما أضر بموارد الدولة ، لذلك سلك معهم طريقا غير طريق عمر . وكان سلوكه هذا واضحا فى افريقية بالذات اذ عزل والى المصلح الذى عينه عمر بن عبد العزيز وهو اسماعيل بن أبى المهاجر الذى قام باصلاحات فى افريقية وقضى على المفاسد التى ارتكبها عمال بنى أمية هناك ، وعين يزيد بن عبد الملك على افريقية مولى الحجاج وصاحب شرطته يزيد بن أبى مسلم فى سنة ١٠٢ هـ الذى سار فى البربر سيرة الحجاج ، وكان ظلوما غشوما (٢) ، ففرض عليهم الجزية بالرغم من اسلامهم ، واستخف بهم واشتد عليهم فى جمع أموالهم وسبى نسائهم ، مما دفع البربر الى الثورة عليه وقتله . وقد حاول الخليفة تحت ضغط مطالب البربر اصلاح الامور فعين على افريقية فى سنة ١٠٣ هـ بشر ابن صفوان الكلبي ، الذى كان واليا على مصر ، وقد اتبع هذا سياسة المساواة بين العرب والبربر ، ولكنه بالرغم من ذلك انصاع لاوامر الخليفة ، وتبع آل موسى بن نصير وقضى عليهم وصادر أموالهم ، حتى يشبع رغبة الخليفة فى جمع المال (٣) .

أما فى الاندلس فقد طبق يزيد بن أبى مسلم نفس السياسة التى اتبعها فى افريقية ، لأنها كانت تابعة له ، فقد أعاد جميع الضرائب التى ألغاهما عمر ابن عبد العزيز ، وفرض عليهم ضرائب جديدة تماثل تلك التى فرضها محمد ابن يوسف فى اليمن ، كما ألغى جميع الاوامر الصادرة عن عمر بن عبد

(١) المصدر السابق : ص ١٦٦ .

(٢) ابن عذارى المراكشى : البيان المغربى ، ج ١ ، ص ٤٨ .

(٣) السيد عبد العزيز سالم : المغرب الكبير ، ج ٢ ، ص ٢٩٥ - ٢٩٦ .

العزیز المتعلقة باجراء الاصلاحات في الاندلس . مما دفع السكان الى الهجرة عنها (١) .

وفي مصر أخذ يزيد بن عبد الملك المسيحيين بالشدة . فأعاد نظام الخراج الذي كان عمر بن عبد العزيز قد رفعه عن الكنائس والإساقفة . حتى كرهه المسيحيون . وقالوا عنه أنه سلك طريق الشيطان ، وحاد عن طريق الله (٢) . أما في العراق فقد قام يزيد بن عبد الملك بمطاردة آل يزيد بن المهلب ومصادرة أموالهم . وقد دفعه لذلك حقد آل الحجاج بن يوسف على هذه العائلة خاصة وأن يزيد بن عبد الملك تربطه رابطة النسب مع أسرة الحجاج إذ تزوج ابنة محمد بن يوسف أخ الحجاج بن يوسف . فكان لعلاقة المصاهرة هذه أثر في سوء العلاقة بين يزيد بن عبد الملك وابن المهلب (٣) .

وقد انتهز الوليد الفرصة فأثار الاحقاد في العراق بين القبائل واستغل الموقف في جمع الاموال . ولم يخف طبعه وجهه للسال . إذ كتب الى عمر بن هبيرة والي العراق بأن يأخذ فضول القطائع ويجعلها له . وإن يستولى على أموال يزيد بن المهلب واخوته وولده . وتقدوالى رغبة الخليفة فقد كانت بمنطقة الفرات أراضى أسلم عليها أهلها ثم امتلكها مسلسون فأصبحت عشيرة وكان الحجاج قد ردها خراجية . ثم جعلها عمر بن عبد العزيز الى الصدقة ، فردها عمر بن هبيرة الى الخراج (٤) .

ومما زاد الامور اضطرابا في عهد يزيد بن عبد الملك . قيام الصراع القبلى ، وقد شجعت تصرفات الخليفة اثارة الاحقاد القبلية من جديد . فقد أدى الصراع مع آل المهلب الى نشوب الصراع بين اليمنية والمضرية إذ وقعت المضرية موقف المناصر لوالى العراق ، مما دفع اليمنية الى مؤازرة ابن المهلب . وقد زاد الامر سوءا عندما عين يزيد بن عبد الملك في سنة ١٠٢ هـ عمر بن هبيرة الغزارى - وهو قيسى - واليا على العراق فأسرف هذا والى في تعذيب الموالي لابن المهلب من قبائل الازد واليمن . خاصة وأن اليمنية تعلم

(١) سيد امير على : مختصر تاريخ العرب ، ص ١٢٤ .

(٢) سيده اسماعيل الكاشف : مصر في فجر الاسلام ، ص ٢٣٢ .

(٣) بيه عاقل : خلافة نبي أمية ، ص ٣٠٠ .

(٤) البلاذرى : فوج البلدان ، ج ٢ ، ص ٤٥٠ - ٤٥٢ .

جيدا موقف الخليفة المناصر للمضرية عندما أخرج جيشا كبيرا من أهل الشام قوامه سبعين ألف مقاتل بقيادة مسلمة بن عبد الملك للقضاء على آل المهلب وأنصارهم من القبائل الأخرى (١) .

كما جمع يزيد بن عبد الملك مكة والمدينة في سنة ١٠٣ هـ إلى عبد الرحمن ابن الضحاك زعيم القيسية ، والذي لعب دورا كبيرا في موقعة مرج راهط (٢) .

وبوفاة عمر بن عبد العزيز أيضا عاد الغرب الإسلامي إلى ما كان عليه أيام سليمان بن عبد الملك ، فقد عاد ولاية بنى أمية يستبدون بأهل إفريقية والاندلس : وقضوا على سياسة التوازن بين القبائل التي اتبعتها الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز . وعندما علم الناس أن يزيد بن عبد الملك مضى الزعة ، وظهر ذلك جليا في تصرفات وإلى إفريقية الجديد يزيد بن أبي مسلم ، الذي تعقب اليمنية بألوان الأذى : ثم جاء بعده بشر بن صفوان وهو من أشد المتعصبين للقيسية المضرية أيضا ، ظهر التمزق والانقسام من جديد (٣) . وزيادة في التعصب للمضرية القيسية عزل وإلى إفريقية بشر بن صفوان السمع بن مالك الخولاني عن الاندلس - وكان من الولاة المصلحين وغير المتعصبين - وولى عليها غنيسه بن سحيم الكلبى (٤) . وقد أثارت سياسة هذا الوالى وغيره من الولاة الذين جاءوا بعده العصيات القبلية هناك مما أدى إلى اضطراب الأحوال في الاندلس .

وكان الخليفة هو الذى يحمل وزر ما حدث في الأمصار ، اذ جعل حكومة بنى أمية تتعصب للقيسية ، فقد أصبح القيسيون يحتلون المناصب الإدارية العليا في الدولة ، ولم يعد أمام اليمنية من مفر إلا النضال من أجل استعادة مراكزهم في الحكم . وقد أثبت الخليفة بذلك أنه لم يكن رجلا سياسيا يدرك مصالح الدولة (٥) ، وابتعد كثيرا عن سياسة التقريب والمصالحة التي اتبعتها عمر بن عبد العزيز ، حتى هدأت الأمور في عهده وسكنت العصية القبلية.

(١) ابن الأثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٦٩ وما بعدها .

(٢) نفسه : ج ٤ ، ص ١٨٤ .

(٣) حسين مؤنس : فجر الاندلس ، ص ١٤٢ ، ١٤٣ .

(٤) أخبار مجموعة ، ص ٣٤ .

(٥) تلهوزن : الدولة العربية ، ص ٣١٢ .

سياسة هشام بن عبد الملك الادارية والمالية

سياسته الادارية :

خلف يزيد بن عبد الملك تركة ثقيلة للخليفة هشام بن عبد الملك ، فقد أصبحت الامور مضطربة ، والصراع القبلى على أشده ، اذ أطلق يزيد العنان للاحقاد القبلية فظهرت على المسرح السياسى بعد أن حاول الخلفاء من قبله أن يضعوا حدا لتلك الاحقاد . فلم يغامر الوليد بن عبد الملك باقحام نفسه فى الصراعات القبلية العقيمة ، ووضع نفسه فوق هذه النزاعات ، واعتمد على العنصرين المتصارعين فى حروبه الواسعة ، وشغل الناس بالبعوث والفتوحات : فكان عهده عهد هدوء . ثم جاء سليمان بن عبد الملك ، وأمر الناس بلزوم الطاعة . وهدد كل من تسول له نفسه اثارة الاضطراب ، وأمر بعزل كل أمير كرهته رعيته ، وعزل أتباع الحجاج من الولاة الثقفين والقيسين . وساد الهدوء عهد عمر بن عبد العزيز الذى ملأ الدولة عدلا وأمنا ، ثم أطلت الفتنة برأسها من جديد فى خلافة يزيد بن عبد الملك واضطربت البلاد واشتد الصراع بين القيسية واليمنية .

وعندما تولى الخلافة هشام بن عبد الملك فى شعبان سنة ١٠٥ هـ رأى أن القيسية قد اشتد أمرها ، فخشى أن يعلوا شأنها ، وأن يزداد نفوذها فى الدولة ، لذلك كان همه فى بداية خلافته هو التخلص من نفوذ القيسية ، والانحياز الى اليمنية لكى يعيد التوازن بين العنصرين اليمنى والقيسى (١) . وقد حاول هشام تطبيق سياسته الادارية لايجاد التوازن فى أشد المناطق حساسية واضطرابا فعزل والى العراق القيسى المتعصب عمر بن هبيرة ، وولى مكانه خالد بن عبد الله القسرى فى شوال سنة ١٠٥ هـ (٢) ويعتبر خالد رجلا محايدا وهو من بجيلة ، وليس يمينا ولا مضريا بالرغم من أن القيسيين اعتبروه عدوا لهم لأنه جاء خلفا لعمر بن هبيرة فناصروه العداء حتى دفعوه الى البحث عن يناصره ، فمال الى اليمنية وقرب اليه أبناء قومه . وأبعد من سواهم من نعيم ، حتى أغضب تصرفه هذا الخليفة هشام بن عبد الملك

(١) حسن ابراهيم حسن : تاريخ الاسلام السياسى ، ج ١ ، ص ٥٢٧ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ١٩٢ هـ .

فعرله عن العراق وولى بدلا منه أشرس بن عبد الله السلسى ، اذ تبين لهشام أن خالد تعصب وأفسد الناس (١) .

وقد حتمت الظروف على هشام أن يعيد النظر فى بعض النظم الادارية وخاصة المناصب الكبرى فى الدولة ، بالرغم من أن المشاكل لم تكن من صنعته ، اذ هى محصلة قرن من الزمان ، وجاء هو الى الخلافة وقد توقفت الفتوحات تماما مما دفع الناس الى الخوض فى المنازعات والتعصب لذلك تعين عليه اقامة ادارة قوية سليمة فى الامصار الاسلامية لاتستند على الأسس القبلية ، لأنه كان يعى تماما التغيير الذى طرأ على الدولة العربية ، وأعد نفسه لمواجهة هذا التغيير (٢) .

لذلك كان يريد بأجرائه السريع بعزل عمر بن هبيرة أن تنهى النفوس لمقاصد سياسته ، على أن يتابع نفس الخطوة فى الولايات الاخرى . ولعله كان يريد أن يوغز للناس بأن الخلافة ماضية فى القضاء على التعصب القبلى الذى أفسد الادارة وأخل الامن . ثم كانت الخطوة الثانية بأن جمع مكة والمدينة والطائف فى ولاية واحدة جعلها لمحمد بن هشام بن اسماعيل المخزومى فى سنة ١٠٦ هـ الذى بقى واليا عليها حتى مات هشام (٣) . ثم بعث على اليمن يوسف بن عمر الثقفى فى سنة ١٠٦ هـ أيضا ، وبقي هذا واليا عليها حتى نقله الى ولاية العراق فى سنة ١٢٠ هـ (٤) .

ولعل أوضح مظهرت فيه العصبية هى ولاية خراسان التى كانت ملحقة بالبصرة ، فقد أدى تصرف عمال بنى أمية فيها الى حدة التنافس والنزاع بين القبائل . فقد كان الوالى يتعصب لقبيلته ، ويتخذها عوناً له فى ولايته تشاركه فى الحكم والادارة ، وتستأثر بالاموال ، مما يثير عداء القبائل الاخرى . وقد عين والى العراق خالد بن عبد الله القسرى أخاه أسد بن عبد الله عاملاً على خراسان ، ولكن هشاماً عزله سنة ١٠٨ هـ ، وولى عليها

(١) ابن الاثير : الكامل ، ص ٢٠٠ .

(٢) H.A.R. GIBB : The Evolution of Government in Early Islam. (٢)

Studia Islamica, 1955, pp. 5, 6, 7.

(٣) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٥٢٤ .

(٤) نفسه : ص ٣٥٥ .

الجعيد بن عبد الرحمن وذلك لأن هشام بن عبد الملك سمع عن تعصب أسد ابن عبد الله فكتب الى أخيه خالد بأن يعزل أخاه (١) . بيد أن هشام بن عبد الملك لم يعجبه تصرف الولاة في تلك المنطقة ، وبذل جهده لايجاد رجل قوى عادل يستطيع ضبط الامور والابتعاد عن التعصب لأى طرف من أطراف النزاع ، بعد أن جرب سياسة أكثر مرونة بتغيير الولاة . فكان يعين على خراسان مرة مضرى ومرة أخرى يمانى ، حتى لايعطى الفرصة لأى منهما في احكام قبضته وابداء تعصبه . ولكن هذا التصرف من الخليفة أدى الى ضعف القوة في المناطق الشرقية من الدولة العربية الاسلامية (٢) .

وهذه فكره أخيرا الى تعيين أحد الولاة المصلحين ألا وهو نصر بن سيار على خراسان لأنه ليس له فيها عشيرة حتى يحافظ على التوازن القبلى هناك . ففى مناقشة جرت بينه وبين عبد الكريم بن سليط - وكان واسع المعرفة بأموال خراسان - استفسر منه هشام عن أحوال خراسان وأهلها وطلب منه أن يشير عليه برجل يوليه خراسان ، فاقترح عليه رجلا من اليمنية فرفضه لأنه كان ييغض اليمنية ، ثم اقترح عليه رجلا من ربيعة ، فرفض وقال : ان ربيعه لاتسد بها الثغور ، ثم اقترح عليه عدة أسماء فرفضها جميعا ، ثم اقترح عليه نصر بن سيار الليثى ، فوافق عليه هشام لما له من صفات حميدة وكتب له عهد الولاية واخذه عبد الكريم بن سليط ، وحمل على البريد الى نصر بن سيار (٣) . وقد قام نصر بن سيار باصلاحات واسعة في المنطقة ، وحاول ايجاد التوازن المطلوب ، ولكن بالرغم من ذلك ، وبالرغم من نجاحه في تدعيم الحكم الاموى ، الا أن هشاما رأى أخيرا ضم خراسان الى ولاية العراق مباشرة تحت امرة خالد بن عبد الله القسرى ، ذلك لأن ثغر خراسان يحتاج الى قائد عسكري أكثر من وال ادارى ، ذلك لأن ثغر خراسان كان يشكل أهمية كبرى في تثبيت السيادة العربية وتدعيمها في أواسط آسيا (٤) .

- (١) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ .
- (٢) ثابت اسماعيل الراوى : تاريخ الدولة العربية ، ص ٢١٢ - ٢١٤ .
- (٣) أبو حنيفة الدينورى : الاخبار الطوال ، ص ٣٤٠ وما بعدها .
- (٤) حسن ابراهيم حسن : تاريخ الاسلام السياسى ، ج ١ ، ص ٣٢٢ .

واتبع هشام نفس الاسلوب في غرب الدولة العربية ، ففى مصر تفاعل المسيحيون خيرا عندما تولى الخلافة ، وقالوا بأنه رجل يخاف الله ، وهو محب لجميع الناس . وبالرغم من ذلك فان سياسته في مصر كانت لا تختلف كثيرا عن سياسة غيره من الخلفاء ، والدليل على ذلك ان عبيد الله بن الحبحاب ، الذى كان عاملا على خراج مصر ، ظل في منصبه منذ ولاية هشام حتى سنة ١١٦ هـ ، بينما تعاقب على حكم الولاية خمسة من الولاة ، وكان له نفوذ كبير يفوق في بعض الاحيان نفوذ الولاة ، حتى انه كان يتدخل في عزل وتعيين الولاة ، فاختار مثلا عبد الله بن رفاعة لولاية مصر (١) . وقد حصل على هذا النفوذ وعلى هذه الثقة ، لأنه كان يمثل سياسة هشام أحسن تمثيل (٢) وقد قام باجراءات مالية سنشير اليها عند الحديث عن السياسة المالية ، بيد أن تلك الاجراءات أدت في النهاية الى ثورة القبط سنة ١٠٧ هـ ، عندما حاول هشام اصلاح الامور المالية في مصر .

رأينا سابقا ان اصلاحات عمر بن عبد العزيز في أفريقية والاندلس نسفت كلها على يد والى الظالم يزيد بن أبى مسلم الذى عينه الخليفة يزيد بن عبد الملك . فقد استعمل سياسة التعسف والشدة مع البربر حتى دفعهم الى الثورة ، وأدى الامر في نهاية المطاف الى قتله . وقد جاء هشام الى الخلافة وقد اضطرت الامور في المغرب ، وقوى مركز القيسية هناك ، لذلك أراد هشام كسر شوكة القيسية في المغرب . واصلاح ما أفسده الولاة الامويون هناك . وقد اختار لهذه المهمة عبيد الله بن الحبحاب بعد أن ظهرت مهارته في ادارة شئون مصر ، ولما امتاز به من شدة وصرامة ، فاختاره لادارة المغرب كله ، فجمع له مصر مع المغرب في سنة ١١٠ هـ (٣) . فاستخلف ابن الحبحاب على مصر ابنه القاسم ، وعين على الاندلس عقبه بن الحجاج السلولى . وعين على طنجة والمغرب الاقصى ابنه اسماعيل ، ولكن ابن الحبحاب أظهر تعصبا واضحا ضد البربر عامة وتعسف معهم في المعاملة كما أساء عماله في المغرب الأقصى السيرة مع البربر ، واعتبروهم فيئسا للمسلمين

(١) الكندى ، الولاة والقضاء ، ص ٧٤ - ٧٥ .

(٢) سيدة اسماعيل الكاشف : مصر في فجر الاسلام ، ص ٢٣٣ .

(٣) خليفة بن خياط ، تاريخه ، ج ٢ ، ص ٥٤٠ .

وعبيدا لهم . وكان أشدهم تعسفا عامله على طنجة ، عمر بن عبدالله المرادي :
الذى تعدى في الصدقات والعشر ، وأراد تخميس البربر ، مما كان سببا في
وقوع الفتن . وقد شجع الولاة على سياسة التعسف تصرفات الخليفة نفسه ،
اذ كان الخليفة هشام يحب طرائف المغرب ، ويكتب الى عامله بطنجة أن
يرسل اليه جلود الخرفان العسلىة التى تسلخ عنها عند ولادتها قبل أن تصبح
خشنة ، حتى تصنع منها الجباب الصوفية الناعمة وكان الخليفة يفضل اللون
العسلى الغير مصبوغ ، ولما كان من العسير الحصول على خرفان وليدة ،
كان العامل يأمر بيقتر بطون النعاج الحاملة واستخراج أجنحتها ، مما يثير
استياء أصحاب قطعان الغنم (١) . وكان الوالى في بعض الاحيان يأمر
بذبح مائة شاة دون أن يجدوا فيها جنيئا واحدا (٢) . ولهذا كان عمال
افريقية يحرصون كل الحرص على ارضاء مطالب الخليفة ، وكانوا يبعثون
في بعض الاحيان بالبربريات المسيات . وبذلك كانت نفوس البربر تغلى لهذا
الظلم . في الوقت الذى انقسم فيه العرب الى عصبيتين متناحرتين قيسية
ويمنية ، لذلك وجد المذهب الخارجى قبولا في نفوس البربر ووجدوا فيه
طريقا للخلاص من الظلم الواقع عليهم ، فقامت ثورات الخوارج العسارمة
في افريقية ضد الامويين ، خاصة وأن البربر بعثوا وفدا الى هشام لم يجد
منه اهتماما ، ورجعوا الى بلادهم ولم يتمكنوا من مقابلته . وقد أدى تمرد
البربر الى تخرج موقف ابن الجحباب في بلاد المغرب ، وساء مركز العرب
وقتل عامله على طنجة وولده اسماعيل (٣) . وخاض معهم ابن الجحباب
معارك ضارية كانت الغلبة فيها للبربر ، فغضب هشام ووجه جيشا بقيادة
كلثوم بن عياض القشيري ، وعزل ابن الجحباب (٤) . وقد حاول هشام
اقرار السيادة العربية في افريقية والاندلس . غير أن الصراع هناك بين العرب
يمنية ومضرية ، وبين العرب والبربر من جهة أخرى ، قد طال واتخذ
أبعادا عديدة .

-
- (١) السيد عبد العزيز سالم : المغرب الكبير ، ج ٢ ، ص ٢٩٩ .
(٢) أخبار مجموعة ، ص ٣٢ .
(٣) السيد عبد العزيز سالم ، المرجع السابق ، ج ٢ ، ص ٣٠٥ .
(٤) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٢١٩ .

وحاول هشام اتخاذ سياسة ادارية تعتمد على عزل الولاة الضعفاء وتعيين الاقوياء ، ف عزل كل وال وردت فيه شكوى من سكان ولايته كما فعل مع أمير مصر عبد الرحمن بن خالد ، عندما ادعى عليه أهل مصر سوء السيرة ، اذ عين بدلا منه حنظلة بن صفوان في سنة ١١٩ هـ ، فعظم أمره بها ، ورتب أمورها الى أن عزل هو أيضا في سنة ١٢٠ هـ (١) . من هذا يتضح أن سياسة هشام في اختيار الولاة وفي التولية والعزل ، كانت مبنية على أساس المصلحة العليا للدولة دون الالتفات الى العصبيات القبلية ، فلم يراع في اختيارهم القرابة ، بعد أن ثبت فشل هذه السياسة وكان الشرط الوحيد الذي يتوخاه هشام في الوالى أن يكون عربيا غير متعصب . وكان لا يتورع في عزل أقربائه أو تعيين غيرهم من العرب ، فقد عزل والى المدينة ابراهيم بن هشام بن اسماعيل بالرغم من أنه كان خاله (٢) . ولم يكتف هشام باتباع هذه السياسة الادارية المتمثلة في التولية والعزل ، فقد بث الميون والجواسيس من خيار الناس ، وفضلاء العباد في سائر الامصار والبلدان ، يحصون أقوال الولاة والعمال ، ويتبعون أعمال خيارهم وأشراهم ، حتى انه لم يحدث شيء في غرب الدولة أو مشرقها ، الا كان بين يدي هشام ينظر فيه (٣) . وكان يريد بذلك ضبط جميع أمور الدولة ، وتعقب كل كبيرة وصغيرة في الامصار ، فبالرغم من قوة أجهزة الادارة في الدولة ، الا أنه تتبع أعمال عماله في الامصار حتى يتيسر له التحكم في الامور .

كما عين هشام موظفين آخرين الى جانب الولاة يساعدونهم في ادارة الولايات مثل كاتب الرسائل ، وصاحب بيت المال ، والقاضى ، وصاحب الشرطة . كما اعتمد على الموالى في الاعمال الكتائية والاشراف على الدواوين ، فقد كان على ديوان الرسائل عند خالد بن عبد الله القسرى داود ابن عمر وابن سعيد ، وكان على ديوان الخراج في ولاية يوسف بن عمر الثقفى على العراق قحذم بن أبى مسلم بن ذكوان مولى أبى بكره : كما

(١) ابن نفرى بردى : النجوم الزاهرة ، ج ١ ، ص ٢٨٠ .

(٢) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٣٧٢ .

(٣) ابن قتيبة : الامامة والسياسة . ج ٢ ، ص ٩٠ .

كان على ديوان الرسائل أيام ولايته أحد مواليه يدعى رشدين . وكان من كتابه أيضا زياد بن عبد الرحمن مولى ثقيف (١) .

يبد أن هشاما بالرغم من ذلك أمر ألا يستعان بكتاب من الذميين فقد كان مع صاحب ديوان العراق محمد بن المنتشر شخص من الذميين يدعى حسان النبطي ، وعندما أمر هشام بعدم الاستعانة بالذميين أخبر بالامر فأسلم على يد محمد بن المنتشر . وقد تولى حسان النبطي بعد اسلامه الكتابة لوالي خراسان (٢) .

وبالرغم من أن الولاة في عهد هشام كانوا يتمتعون بسلطات واسعة وأنهم أقاموا في ولاياتهم أجهزة ادارية ثابتة لاحكام سيطرتهم عليها ، الا أن الخليفة هشام لم يأل جهدا في اصلاح مايفسده الولاة ، فأمرهم بالرجوع اليه في الامور الهامة ، وخاصة تلك التي تتعلق بأمن الدولة . ومن أمثلة ذلك أنه عندما أراد الجنيد بن عبد الرحمن عامل خراسان القضاء على دعاة الشيعة فيها ، كتب الى خالد بن عبد الله القسري والي العراق يعلمه بالامر ، فكتب خالد بدوره الى هشام يستشيريه في الامر ، فكتب اليه هشام بأن يأمر الجنيد ألا يرغب في الدماء ، وأن يكف عن كف عنه ، ويسكن الناس جهده ، وأن يطلب النفر الذين يدعون الناس حتى يجدهم فينفيهم (٣) .

ومن أمثلة ذلك أيضا أن شخصا تظلم الى هشام من قاضي مصر يحيى ابن ميمون بأنه لم ينصفه واتهم القاضي بالحكم الباطل فحبسه القاضي ، فرفع أمره الى هشام فعظم ذلك عليه ، وكتب الى والي مصر بصرفه ، وان يختار بدلا منه رجلا غفيا ورعا تقيا لا تأخذه في الله لومة لائم (٤) . ومن هذا يتبين أنه لم يكن من سلطة الوالي تعيين أو عزل القضاة ، ولكنه كان يختار القضاة أو يعينهم أو يعزلهم بناء على أمر الخليفة . ومع ذلك ففي بعض الحالات كان يسمح للوالي أن يستقضي قاضيا في ولايته وخاصة في الولايات الصغيرة ، فقد استقضى والي المدينة ابراهيم بن هشام محمد بن

(١) الجهشباري : الوزراء والكتاب ، ص ٦٣ ، ٦٤ .

(٢) نفسه ، ص ٦١ .

(٣) أبو حنيفة الدينوري : الاخبار الطوال ، ص ٢٢٦ .

(٤) الكندي : الولاة والقضاة ، ص ٣٤١ .

صفوان الجمحي ، ثم استقضى الصلت بن زبيد بن الصلت ، وعندما تولى خالد بن عبد الملك ولاية المدينة استقضى أبا بكر بن عبد الرحمن ، ثم عزله واستقضى محمد بن صفوان (١) .

وفي بعض الاحيان نلاحظ أن سلطات الوالي كانت تطفى على سلطات الخليفة نفسه ، وخاصة الولاية العظام مثل خالد بن عبد الله القسري . فقد كان هذا يتناول على الخليفة نفسه في بعض الاحيان فينعمه بأنه ابن الحمقاء ، وقيل أنه كتب الى هشام كتابا فيه غلظة ، وان هشاما رد على خالد بكتاب قال فيه : يا ابن أم خالد قد بلغني أنك تقول ، ما ولاية العراق لى بشرف ، فيا ابن اللخناء كيف لا يكون امرة العراق لك شرفا ، وأنت من بجيلة القليلة الذليلة (٢) .

ولا شك أن هذا كان سببا قويا من أسباب عزل خالد القسري عن ولاية العراق بالرغم من اصلاحاته الواسعة .

وقد شملت الاصلاحات الادارية لهشام بن عبد الملك الدواوين ، حيث اتسعت أعمالها اتساعا كبيرا . وكان يتولاها الموالي لما كانوا يتمتعون به من خبرة واسعة ، ومعرفة فائقة بأعمالها ، فقد كان يتولى ديوان الصدقة لهشام اسحاق بن قيصة بن ذؤيب ، الذي تقلد أيضا ضياعه بالاردن . وكان من كتابه ناذري بن أسطين النصراني الذي كان يتقلد ديوان حمص ، كما كان جنادة بن أبي خالد يكتب لهشام على الطرز (٣) ، كان هذا قبل أن يأمر هشام بابعاد الذميين عن الدواوين .

وقد اكتسب كتاب الدواوين في عهد هشام شهرة كبيرة ، ومن هؤلاء كاتب الرسائل لهشام المسمى سالم مولى سعيد بن عبد الملك ، وصاحب

(١) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٣٧٩ .

(٢) الطبري : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ٥٢١ .

(٣) الجهني : الوزراء والكتاب ، ص ٦٠ .

أوردنا من قبل أن هشام بن عبد الملك أمر بالاستئمان ببعض الذميين في دواوين الحكومة ، وقد ذكر الجهني في ص ٦١ ، ثم ذكرنا في هذه الفقرة أن هشاما استئمان ببعض الذميين ، وحتى لا يحدث التباس في الموضوع بود أن نوضح أن ذلك حدث في بداية عهد هشام ، ثم بعد ذلك أمر بابعاد الذميين عن دواوين الحكومة .

ديوان الخراج والجند عبيد الله بن الحبحاب مولى بنى سلول الذى تولى مصر ، وسعيد بن عقبة مولى بنى الحارث . وكان على خاتم هشام الربيع بن شابور مولى بنى الحريش . وكان يتولى الخاتم الكبير - اى ديوان الخاتم - والخاتم الصغير . وهو خاتم الخليفة . اصطخر بن الزبير مولاه (١) .

وكان كتاب الدواوين يراقبون مراقبة شديدة من قبل الولاة الذين كانوا يعاقبون كل من رأوا منه تقصيرا . ومن أمثلة ذلك أن بعض كتاب والى العراق يوسف بن عمر الثقفى تأخر عن حضور ديوانه يوما ، فدعا به فسأله عن تأخره ، فعرفه أن ضرره ضرب عليه ، فخلع له ضربين (٢) .

ومن الاصلاحات الهامة فى الدواوين فى عهد هشام تعريب الحسابات فى خراسان ، فقد كان أكثر كتاب خراسان اذ ذاك من المجوس ، وكانت الحسابات تكتب بالفارسية ، فكتب يوسف بن عمر والى العراق الى نصر ابن سيار عامل خراسان كتابا يأمره ألا يستعين بأحد من أهل الشرك فى أعماله وكتابته ، وكان أول من نقل الكتابة من الفارسية الى العربية بخراسان اسحاق بن طليق الكاتب - وهو رجل من بنى نهشل - كان مع نصر بن سيار فخص به (٣) .

كما توسعت الاعمال فى ديوان البريد ، فلم يعد عمله يقتصر على نقل الرسائل والمكاتبات ، بل استخدمته الدولة فى عهد هشام فى أغراض أخرى . فمثلا عندما استعمل هشام الجنيد بن عبد الرحمن على خراسان فى سنة ١١١ هـ ، أمر أن يحمل على ثمانية من دواب البريد (٤) . وقد مر بنا كذلك ان هشاما بعث عبد الكريم بن سليط بكتاب العهد بالولاية الى نصر ابن سيار ، وأمر بأن يحمل على البريد .

وكانت الاموال الطائلة تنفق على عمال البريد وطرقه ودوابه فى عهد هشام ، مما يدل على مدى الاهتمام بالبريد لأنه أصبح يشكل عصب الاتصال بين الولايات ومركز الخلافة . كما اهتم الولاة كذلك بالبريد فى ولاياتهم

(١) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٣٧١ .

(٢) الجعفيارى : المصدر السابق ، ص ٦٤ .

(٣) نفسه : ص ٦٧ .

(٤) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ٢٠٤ .

أسوة بهشام ، حتى أن يوسف بن عمر كان يصرف من أموال الخراج على البريد وحده مبلغ أربعة ملايين درهم ، وعلى الطرق مليون درهم ، بينما كان دخل الولاية من أموال الخراج يقدر بستين أو سبعين مليون درهم (١) . وبصفة عامة كانت الدواوين في عهد هشام غاية في الدقة والنظام ، فيروى أن ديوان هشام كان أصح وأصلح للعامة والسلطان من جميع دواوين بنى مروان (٢) .

سياسة هشام بن عبد الملك المالية :

عرف عن هشام أنه كان مجبا للمال بخيلا . ولكنه مع ذلك كان رجلا حازما ومن أحزم بنى أمية (٣) . وأثر عنه أنه كان يكره أن يدخل بيت المال مال لم يؤخذ من الناس بالحق . ولذلك كان إذا أراد أن يقسم المال بين الناس ، دعا بأربعين رجلا يشهدون امام الناس أن المال قد أخذ من حقه ، وأعطى لكل ذى حق حقه (٤) . معنى ذلك أيضا أنه كان يكره أن تجبى الاموال ظلما وتعسفا سواء أموال الخراج أو أموال الجزية ، والدليل على ذلك ، أنه عندما نشط العمال في جمع الاموال في العراق كان يغير من رأى منه مبالغة في جمع المال أو التصرف فيه . فقد كان من الاسباب التي أغضبت هشام على خالد بن عبد الله القسرى ، وأدت الى عزله أنه فرق على أنصاره أموالا كثيرة بلغت ستة وثلاثين مليون درهم (٥) . ثم أنه عين على خراسان كما مر بنا نصر بن سيار لما كان يتمتع به من حزم وشجاعة وعدل ، وذلك ليصلح الامور هناك وخاصة الاحوال المالية ، فقام باصلاحات كبيرة وأحسن الولاية والجباية (٦) . فقد أعلن نصر برنامجا اصلاحيا واسعا ، فاختر شخصا يدعى منصور بن عمر بن أبى الخرقاء ليقوم باصلاح امور الجباية

- (١) الماوردى : الاحكام السلطانية ، ص ١٧٥ .
 - (٢) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ٢٨٥ .
 - (٣) البلقوى : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٣٢٨ .
 - (٤) السبوتى : تاريخ الخلفاء ، ص ٢٤٧ .
 - (٥) البلقوى : تاريخه ، ج ٢ ، ص ٣٢٢ .
 - (٦) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ٢٥٩ .
- أحمد بن زبني دحلان ، الفتوحات الاسلامية ، ص ٢٢٨ .

في مناطق ماوراء النهر ، وأبلغ سكان مدينة مرو بتعيين هذا الرجل . وأنه أمره بالعدل ، وإن كل مسلم منهم أخذت منه الجزية ، أو أثقل عليه في خراجه ، يرفع ذلك الى منصور ليحول الجزية عن المسلم الى المشرك . فما كانت الجمعة الثانية حتى أتاه ثلاثون ألف مسلم ، كانوا يؤدون الجزية ، وثمانون ألف رجل من المشركين قد ألقيت عنهم جزيتهم ، فحول ذلك عليهم ، وألقاها عن المسلمين . ثم صنف الخراج حتى وضعه مواضعه ، ثم أقر كل ماجرى عليه الصلح من قبل في المنطقة ، وقد كان ولاية بنى أمية يجبون من المنطقة مائة ألف سوى الخراج (١) . وهذا يدلنا على أن الإصلاحات المالية التي قام بها عمر بن عبد العزيز من قبل والتي تقضى برفع الجزية عن أسلم ألغيت جميعها ولم تطبق بعد وفاته .

وحاول هشام اصلاح الامور المالية في مصر ، فقد أراد عامله على خراج مصر عبيد الله بن الجحباب أن يزيد الخراج على المصريين - وقد مر بنا مدى قعوده في الولاية - فأمر بإحصاء الناس والبهايم ، وأن تقاس الاراضي الزراعية والاراضي البور ، وأمر ببناء علامات تبين المسافات في حقول مصر على الحدود والطرق ، وبعد اتمام هذه الاجراءات ضاعف الخراج على المصريين ، وأمر بالختم على رقاب أهل الذمة بالرصاص حتى تسهل معرفة من تجب عليهم الجزية والضرائب (٢) . وقد أدت هذه السياسة التعسفية الى أن يقدر الخراج على مساحة من الارض تقدر بثلاثين مليون فدان ، وهي مساحة ضخمة لم تبلغها مصر في أى عصر من عصورها ، كما بلغ دخل المزروعات من الارض أربعة ملايين دينار ، ولذلك ثار الاقباط في سنة ١٠٧ هـ أول ثوراتهم على الحكم العربى (٣) . وعندما اضطربت الامور على هذا النحو ، كتب هشام الى عامله في مصر بأن يجرى النصارى على عوايدهم وما بأيديهم من العهد .

وعندما تولى الوليد بن رفاعه مصر (١٠٩ - ١١٧ هـ) حاول النظر

(١) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ٢٦٨ .

- ابن خلدون : المعبر ، المجلد الثالث ، القسم الاول ، ص ٢٠٧ .

(٢) سيدة اسماعيل الكاشف : مصر في فجر الاسلام ، ص ٢٢٢ .

(٣) القريرى : الخطط ، مجلدا ، ج ٢ ، ص ١٧٦ .

في تعديل خراج مصر ، فخرج ومعه جماعة من الكتاب والاعوان ليحصي أهلها وأقام في الصعيد ستة أشهر حتى بلغ أسوان ، وأقام بالوجه البحرى ثلاثة أشهر ، فتمموا احصاء عشرة آلاف قرية ، وصل عدد السكان في أقلها الى خمسمائة شخص من دافعى الجزية (١) . ولكن ثورات القبط مع ذلك لم تهدأ ، وحاول فيما بعد والى مصر حنظلة بن صفوان (١١٩ - ١٢٤ هـ) القضاء على ثورتهم ، وقتل منهم عددا كبيرا (٢) .

أما فى المغرب فقد مر بنا أنه عندما اضطربت الامور هناك عين هشام عبيد الله بن الحبحاب واليا على افريقية ، بعد أن أظهر مهارة كبيرة فى ادارة شئون مصر . وقد مر بنا كذلك أن الخليفة كان يرغب الحصول على لطائف المغرب ، وعمل عماله على استرضائه ، فاتبعوا أسلوب التعسف والتشدد مع البربر . مما دفع البربر الى التذمر ثم الثورة فبعثوا وفدا الى الخليفة هشام لمطالبته باصلاح الاوضاع فى المغرب ، ولكنهم لم يتمكنوا من مقابلته فعادوا الى المغرب عازمين على الثورة ، وكانت ثورة البربر العارمة فى سنة ١٢٢ هـ وتخرج موقف عبيد الله بن الحبحاب والى افريقية لما حدث فى المغرب الاقصى وزوال هيبة العرب هناك بقتل عامله على طنجة وولده اسماعيل فكتب الى حبيب بن أبى عبدة يأمره بالرجوع من صقلية ،حتى يتمكن العرب من التكتل ومواجهة ثورة البربر (٣) . وأعد ابن الحبحاب جيشا كبيرا من خيار العرب جعل عليه خالد بن حبيب الفهرى ، وانضم اليه جيش صقلية وزحفوا جميعا الى البربر والتقى الجيشان فى معركة كبيرة انهزم فيها العرب هزيمة مخزية، وقتل فيها عدد كبير من فرسان العرب وأشرفهم ولذلك سميت هذه الموقعة موقعة الاشراف التى حدثت سنة ١١٧ هـ (٤) وعندما وصلت أخبار هزيمة العرب الى الاندلس ثار البربر هناك على عاملهم عقبة بن الحجاج السلولى وعزلوه ، وولوا بدلا منه عبد الملك بن قطن الفهرى (٥) .

-
- (١) ابن عبد الحكم : فتوح مصر واخبارها ، طبعة لورى ، ص ١٥٦ .
 - (٢) سيده اسماعيل الكاشف : مصر فى فجر الاسلام ، ص ٢٢٥ .
 - (٣) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٢٢ .
 - (٤) ابن الاثير : المصدر السابق ، ص ٢٢٣ .
 - (٥) نفسه : ص ٢٢٣ .

وعندما علم هشام بالكارثة التي أصابت العرب استدعى ابن الجحباب من افريقية ، وعزم هشام على الانتقام من البربر فقال : والله لاغضبني لهم غلبة عربية ، ولابعثن لهم جيشا أوله عندهم وآخره عندي (١) . وأقام على المغرب كلثوم بن عياض الفشيري ، وبعث معه جيشا عدته ١٢ ألفا من الشاميين ، وانضم اليه عدد آخر من جند مصر وقنشرين وطرابلس ، وكان بقيادة بلج بن بشر . وطلب الخليفة من كلثوم أن يولي ابن أخيه بلج بن بشر اذا مات في المعركة ، واذا مات بشر يتولى ثعلبة بن سلمه العاملي (٢) . وهم من القيسية ، وكان عرب افريقية من اليمنية ، وكان الموقف يتطلب وحدة الفريقين وتناسي الاحقاد أمام خطر البربر ، ولكن الذي حدث كان عكس ذلك (٣) . وعلى كل حال اشتبك كلثوم مع البربر ، عند بقدورة الواقعة على وادي سبو بالقرب من مدينة تاهرت في أوائل سنة ١٢٤ هـ وكانت معركة قاسية استشهد فيها كلثوم . وعدد كبير من وجوه العرب ، بل وأدت الى ابادته جيش كلثوم . حتى قيل أن البربر اثخنوا في الجيش قتلا وأسرا فقتلوا الثلث وأسروا الثلث ، وطاردوا الثلث المنهزم (٤) .

تألم الخليفة ألما شديدا عندما وصلتته أنباء الهزيمة ، فغضب لذلك وخشى أن يضيع المغرب والاندلس من يد العرب ، فأمر عامله على مصر حنظلة بن صفوان بالتوجه الى المغرب وولاه عليه ، وأمدّه بجيش كبير ، وخاض معارك كبيرة اتبع فيها أسلوب الكر الفر ، واستطاع أن يحرز انتصارا كبيرا على البربر في سنة ١٢٥ هـ الا أن الخليفة توفي قبل أن يصله خبر انتصار العرب (٥) .

كانت سياسة الولاة هي التي جرت تلك المشاكل على الدولة العربية بالرغم من أن هشاما كان جادا في اصلاح الاحوال المالية ، والقضاء على

-
- (١) ابن القوطية : تاريخ افتتاح الاندلس ، ص ١٤ عن السيد عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير ، ج ٢ ، ص ٢٠٧ .
 - (٢) اخبار مجموعة ، ص ٣٠ .
 - (٣) السيد عبد العزيز سالم ، المرجع السابق ، ص ٣٠٨ .
 - (٤) اخبار مجموعة ص ٣٤ .
 - (٥) السيد عبد العزيز سالم ، المرجع السابق ، ج ٢ ، ص ٢١٤ - ٢١٥ .

التدمير والشكوى في الامصار . وكان هشام لا يسمح بالتفريط في اموال الدولة ، وكان يراقب بشدة الولاة خوفا من أن يستغلوا السلطة لجمع الاموال لانفسهم ولم يكن يتردد في محاسبتهم ومصادرة اموالهم .

ويروى أنه سمع أن غلة خالد بن عبد الله القسري قد بلغت ثلاثة عشر مليون درهم فعزم على عزله بالرغم من أنه كان من أعظم الولاة في عهده ، وأنه يعتبر من الولاة المصلحين وكان هذا من جملة أسباب عزله فيما بعد (١) وكتب يوسف بن عمر الى هشام بن عبد الملك بعد أن تولى العراق ، بدلا من خالد القسري ، أن خالدا ابتاع أرضا بالمدينة بعشرة آلاف دينار ، ثم رد الأرض على صاحبها ، وهو زيد بن علي بن الحسين ، مما جعل خالد موضع مساءلة من الخليفة بعد عزله (٢) . كما بلغ هشام أن خالدا اشترى أرضا في غوطة دمشق بدون إذن ، فغضب غضبا شديدا ، وفرض على عامله على النوبة الوليد بن عبد الرحمن غرامة مقدارها أربعمئة دينار لعدم ابلاغ الخليفة عن ذلك ، وضرب كلا من وكيله خالد القسري مائة سوط ، وأمر بأن يطوف بهما في المدينة وأن ينادى منادى هذا جزاء كل من اشترى أرضا بغير إذن أمير المؤمنين (٣) .

وكانت الدولة تنفق نفقات باهظة في وجوه مختلفة ، فقد كانت تصرف للجند إعطياتهم الى جانب التجهيزات الحربية . وبالرغم من أن هشاما لم يكن يقرر الاعطيات الا في الحالات الموجبة لها ، الا أن العطاء كان قد أصبح سلاحا في يد بعض الولاة لكسب الانصار حيث كانوا يهددون بقطعه عن كل من يحاول الثورة ضدهم . فعندما قتل يوسف بن عمر والى العراق زيد بن علي ، أراد أن يعاقب أهل الكوفة على مناصرتهم له فقال لهم : لا أعطاء لكم عندنا ، ولا رزق ، ولقد هممت أن أخرب بلادكم ، ودوركم ، وأحرمكم اموالكم (٤) .

(١) الطبري : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ٢٥٠ .

(٢) ابن الأثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٤٢ .

(٣) ابن عساکر : تاريخ دمشق ، ج ١ ، ص ٥٨٧ .

(٤) الطبري : الامم والملوك ، ج ٨ ، ص ٢٧٨ .

كما أنفقت أموال طائلة في حفر الأنهار ، وإقامة السدود والقناطر ، وتنظيم وسائل الري . فقد وجه هشام اهتمامه الى هذه المشاريع ، ومن أمثلة ذلك أنه بلغت تكاليف حفر نهر المبارك أيام خالد القسري - وقد حفر على مقربة من مدينة واسط - اثني عشر مليون درهم ، بالرغم من أن الخليفة وجه لوما الى خالد لضخامة المبلغ الذي صرفه ، ولكن خالدًا احتقر أنصارا أخرى رغم معارضة الخليفة ، مما كان سببا من أسباب عزله أيضا (١) . ولم يكن اعتراض هشام على العمران ، وإنما كان اعتراضه على الاسراف الى الحد الذي يرهق بيت المال .

هكذا كانت سياسة هشام المالية ، غايتها الإصلاح ، بالرغم من اضطراب الامور في الدولة ، بسبب اشتعال نار التعصب بين القبائل وبسبب الاخطار الخارجية التي تهدد الدولة من جانب البيزنطيين .

الاضلاع الادارية والمالية في نهاية الدولة الاموية :

بالرغم من أن هشام بن عبد الملك لم يأل جهدا في محاولة اصلاح الدولة ، إلا أنه لم يتسكن في نهاية حكمه من أن يحقق ما كان يريد فقد ترك وراءه دولة واسعة الاطراف في حالة كبيرة من الاضطراب . ساعدت عليها ظروف مختلفة ، كالصراعات القبلية ، وظهور الدعوة العباسية - ولم يكد يموت حتى خرج عياض بن مسلم - كاتب الوليد بن يزيد بن عبد الملك من محبسه وختم أبواب الخزائن حتى أنهم لم يجدوا شيئا لتسخين الماء وغسله ، وأمر الوليد بن يزيد الذي تولى الخلافة بعد هشام في سنة ١٢٥ هـ (٢) ، بأن تحصى أموال هشام وولده في الرصافة ، وبأن يؤخذ أبناءه وعماله وحشمه ، ثم ذهب الوليد الى دمشق لاخذ البيعة هناك ، وجاءته الوفود من جميع الافاق بالبيعة (٣) . ونظر الوليد في بيت المال فوجد فيه أموالا كثيرة .

(١) نفس المصدر السابق ، ص ٢٥٥ .

(٢) ابن الأثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٥٦ .

(٣) نفسه : ص ٢٥٨ .

كان قد ادخرها هشام . فأراد أن يوسع بها على الناس . فزاد في أعطياتهم جميعا ، عشرة دراهم ، وزاد أهل الشام عشرين درهما ، ورد الاعطيات الى أهل المدينة ، ومكة ، وكان هشام قد منمها عنهم ، لانهم كانوا يناصرون زيد ابن علي ، وزاد أهل بيته الذين وفدوا للبيعة في جوائزهم الضعف ، وأجرى الارزاق على زمني أهل الشام ، وعيانيهم ، وقرر لهم الكسوة ، وأمر لكل منهم بخادم وأخرج لعيالات الناس الطيب والكسوة ، زادهم على ما كان يخرج لهم من هشام (١) .

وقد وصف الوليد بأنه كان يقضى وقته كله في اللهو والمرح وشرب الخمر (٢) . وقد أثر سلوكه هذا في سياسته الادارية والمالية . كما أراد الانتقام لنفسه مما فعله به هشام بن عبد الملك ، فأقدم على عزل ولاية هشام ، ولم ينتقم من آل هشام مباشرة خشية أن يفضب الامويين فاكتفى بضرب سليمان بن هشام ثم نفاه الى عمان ، ثم اتجه الى عزل العمال ، فعزل محمد بن هشام بن اسماعيل والي مكة ، وجمع مكة والطائف ليوسف بن محمد بن يوسف ، ثم أمر يوسف بن عمر بعزل والي الكوفة وعين عليها أبا أمية بن المغيرة ، وعزل يوسف بن عمر كذلك والي عمان وولاه العنض بن محمد (٣) ، كما عزل نصر بن سيار عن خراسان تحت تأثير يوسف بن عمر والي العراق (٤) .

ولم يتمكن الوليد بن يزيد من اجراء أية اصلاحات في مجال الادارة والمال ذلك لان الناس نفروا منه وابتعدوا عنه ، ونظروا لان بني أمية رموه بالكفر والصفات المشينة ، حتى خرجوا عليه وحاصروه وقتلوه . ويروى أنه قال لهم وهو محاصر : ألم أزد في أعطياتكم ؟ ألم أرفع عنكم المؤن ؟ ألم أعط فقراءكم ؟ فقالوا : ما ننقم عليك في أنفسنا ، لكن ننقم عليك انتهاك ما

(١) غلوزن : الدولة العربية ، ص ٣٤٠ .

(٢) ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٥٨ .

(٣) خليفة بن خياط : تاريخه ، ج ١ ، ص ٢٥٢ - ٢٥٣ .

(٤) ابن الاثير : المصدر السابق ، ص ٢٥٩ .

حرم الله ، وشرب الخمر ، وثكاح أمهات أهلك ، واستخفافك بأمر الله (١) .
وكان قتله في سنة ١٢٦ هـ .

ثم تولى الخلافة يزيد بن الوليد بن عبد الملك ، الذي كان يلقب
بالناقص ، وقد دعا الى قتل الوليد لانه كان يفضيه (٢) .

وقد ألقى يزيد في الناس خطبة افتتح بها عهده ، ضمنها كثيرا من
المعاني ، وتشبه فيها بعمر بن عبد العزيز ، الخليفة الورع ، وبين فيها أنه
خرج غضبا لله ورسوله ودينه ، ثم أنكر على الوليد بن يزيد سياسته ، ووعد
الناس بأن يستشيرهم في الامور قبل أن يقدم على أى عمل ، وبأن يحافظ
على الاموال العامة ، وألا ينقل مالا من بلدة الى بلدة حتى يسد ثغر ذلك
البلد ، وان يسد حاجة المحتاجين فيه ، وأن فضل شيء ينقله الى البلد الذي
يليه ، وألا يجمر الجند في الثغور تجنبا لفتنتهم وفتنة أهليهم ، وألا يعلق
بابه دون أحد ، حتى لا يأكل القوى الضعيف ، وألا يثقل كاهل أهل الجزية
حتى يجلبهم عن بلادهم . ثم قال بأن لهم أعطياتهم في كل سنة وأرزاقهم في
كل شهر حتى تستدر المعيشة بين المسلمين ، ويكون أقصاهم كادناهم ، وطلب
منهم الطاعة اذا نفذ ذلك ، وطلب المؤازرة ، واذا حاد عن هذه السياسة جاز
لهم خلعه (٣) . وما جاء في خطبته هذه يبين رغبته الأكيدة في الإصلاح
ولكن الاضطرابات والفتن التي كانت تعصف بالدولة ، كانت تحول بينه
وبين تنفيذ سياسته ، خاصة وانه اعتمد اعتمادا كاملا على أهل اليمن ، وظهر
ذلك جليا عندما عين على العراق منصور بن جمهور الكلبى ، وكان رجلا
قاسيا بعيدا عن الدين (٤) . فقد أساء السيرة في العراق ، وأخذ ييوت
الاموال ، وأخرج العطاء والارزاق ، ولكنه أخرج كل من سجنه يوسف بن
عمر من قبل من العمال وأهل الخراج . ثم عزله يزيد في نفس السنة التي

(١) السيوطى : تاريخ الخلفاء ، ص ٢٥٠ .

(٢) نفسه : ص ٢٥٢ .

(٣) الطبرى : الامم والملوك ، ج ٩ ، ص ٢٧ .

- ابن الاثير : الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٦٩ - ٢٧٠ .

(٤) ابن الاثير : المصدر السابق ، ص ٢٧١ .

تولى فيها في رمضان سنة ١٢٦ هـ ، وعين عليها عبدالله بن عمر بن عبدالعزيز ، وقد أعطى هذا الناس أرزاقهم وأعطياتهم ونازعه أهل الشام في ذلك ، لانهم اعتبروا الاموال فينا لهم ، وحدث النزاع بينهم وبين أهل العراق ، مما زاد الموقف اضطرابا (١) . ثم حدثت اضطرابات في الشام ذلك لأن أهل حمص نهضوا ليأخذوا بثأر الوليد ، كما ثار أهل فلسطين على عاملهم سميد بن عبد الملك وطردوه . ولذلك لم يكن في استطاعة يزيد القيام بأية أعمال تذكر ، غير أنه أنقص المعطاء للجند لذلك لقب بالناقص (٢) . وتوفي في نفس السنة التي تولى فيها الخلافة ولم يقض سوى ستة أشهر (٣) .

ثم بويغ بالخلافة من بعده لاخته ابراهيم بن الوليد . الذي لم يبق في الخلافة سوى أربعة أشهر ، فخلع عنها في ربيع الآخر سنة ١٢٦ هـ (٤) .

وفي سنة ١٢٧ هـ بويغ بالخلافة مروان الثاني آخر خلفاء بني أمية حيث تمت بيعته في دمشق بعد خلع ابراهيم بن الوليد (٥) . وقد اشتهر هذا الخليفة بالفروسية والاقدام والدهاء ، غير أنه تولى الخلافة في ظروف صعبة جدا ، اذ كانت البلاد تموج بالاضطرابات والفتن . ولم تتمتع البلاد في خلافته بأى استقرار ، ففضى كل وقته في الحروب المتواصلة ، التي عمت جميع الامصار الاسلامية ، لعله يجد الطريق الى وضع حد لتلك الاضطرابات ، ثم بعدها يلتفت الى أمور الدولة الاخرى . ورغم الانتصارات التي حققها في بداية الامر ، الا أنه عجز تماما عن اقرار الامور . ولم يهتم بأية اصلاحات سوى بعض الإصلاحات التي أدخلها على نظام الجيش ، اذ جعله جيشا نظاميا ، فقسمه الى فرق منظمة حلت محل القبائل التي كانت تؤلف فرق الجيش ، وأسند قيادتها الى قادة محترفين ليحلوا محل رؤساء القبائل ، وكانت كل فرقة في بعض الاحيان تحمل اسم قائدها مثل الوضاحية والذكوانية

(١) نفسه : ص ٢٧٤ .

(٢) السيوطي : تاريخ الخلفاء ، ص ٢٥٢ .

(٣) نفسه : ص ٢٥٣ .

(٤) الطبري : المصدر السابق ، ص ٤٦ .

(٥) ابن الاثير : المصدر السابق ، ص ٢٨٣ .

نسبة الى عمر بن الوضاح ، ومسلم بن ذكوان ، كما أدخل نظام الكراديس ، وهو نظام الوحدات الصغيرة المتناسكة (١) . ويبدو أنه كان يعد الجيش لخوض غمار الحرب التي يهدف من ورائها الى اقرار الامن في البلاد والقضاء على الثورات المتعددة التي قامت بها القوى المعادية للامويين وعلى رأسها الثورة العباسية . وقد انتهى ذلك النضال المرير بسقوط الدولة الاموية ، وقيام الدولة العباسية في سنة ١٣٢ هـ .

(١) فلهوزن : الدولة العربية ، ص ٢٥٧ - ٢٥٨ .

قائمة المصادر والمراجع

(١) المصادر الخطية :

- ١ - الأنصاري : كان موجودا سنة ٥٨٤ هـ .
(أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن يوسف بن حبش)
الفتوح الضامنة الكاملة والفتوح الجامعة الحافلة .
قسم المخطوطات - جامعة الدول العربية - برقم ١١٥١ .
- ٢ - البكجری : (ت ٧٦٢ هـ) .
(علاء الدين أبو عبد الله مغلطی بن خلیج بن عبد الله)
الإشارة في سير المصطفى وتاريخ من بعده من الخلفاء .
قسم المخطوطات - جامعة الدول العربية - برقم ٥٨٠ .
- ٣ - البنسی : (ت ٦٣٥ هـ) .
(أبو الربيع سليمان بن موسى بن قوی بن سالم الکلاعی)
الاكتفاء في منازي المصطفى ومنازي الثلاثة الخلفاء .
قسم المخطوطات - جامعة الدول العربية - برقم ٥٨٤ .
- ٤ - الخزرجی :
(جلال الدين أبي القاسم أحمد الاخيمي الأنصاري)
(ألفه سنة ٧٨٥ هـ) .
المنتقى الوجيز من مناقب عمر بن عبد العزيز .
قسم المخطوطات - جامعة الدول العربية - برقم ١٢٦٧ .
- ٥ - قدامة بن جعفر : (ت ٣٢٧ هـ) .
الخراج وصناعة الكتاب (الاجزاء الفير مطبوعة) .
قسم المخطوطات - جامعة الدول العربية - برقم ٢٢٧ .
- ٦ - ابن الملا :
(معين الدين أبي حفص عمر بن محمد بن خضر الاربلي الموصلی)
(من علماء القرن السادس) .
وسيلة المتعدين في متابعة سيد المرسلين (الكتاب الثامن)
قسم المخطوطات - جامعة الدول العربية - برقم ١٣٠٤ .

(ب) المصادر المطبوعة :

- ١ - ابن الاثير : (الجزرى) - (ت ٦٠٦ هـ) .
النهاية في غريب الحديث والآثر .
الطبعة الاولى - ١٢٨٣ هـ - ١٩٦٣ م - ٥ اجزاء .
- ٢ - ابن الاثير : (ت ٦٣٠ هـ) .
الكامل - طبعة دار الكتاب العربى - بيروت ١٢٨٧ هـ - ١٩٦٧ م
٩ اجزاء .
- ٣ - ابن الاخوة :
معالم القرية في احكام الحسبة .
طبعة كمبردج - ١٩٣٧ م .
- ٤ - الأزدى : (ت ٢٣١ هـ) .
تاريخ فتوح الشام .
طبعة مؤسسة سجل العرب - ١٩٧٠ م .
- ٥ - الاصطخرى : (ت ٣١٨ هـ) .
مسالك الممالك .
طبعة ١٢٨١ هـ - ١٩٦١ م .
- ٦ - الاصفهاني : (٣٥٢ هـ) .
الآغانى .
الطبعة الاولى - ١٣٥١ هـ - ١٩٣١ م .
- ٧ - البلاذرى : (ت ٢٧٩ هـ) .
فتوح البلدان .
طبعة لجنة البيان العربى - ١٩٥٦ م - ٣ اجزاء .
- ٨ - انساب الاشراف :
طبعة دار المعارف - ١٩٥٩ م .
- ٩ - ابن ثورى بردى : (٨٧٤ هـ) .
النجوم الزاهرة .
طبعة مصورة عن دار الكتب المصرية ١٢٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .
- ١٠ - الجاحظ : (ت ٢٥٥ هـ) .
التاج في اخلاق الملوك .
الطبعة الاولى - ١٣٢٢ هـ - ١٩١٤ م .
- ١١ - الجاحظ : (ت ٢٥٥ هـ) .
البيان والتبيين .
الطبعة الاولى - ١٣١٣ هـ - ٣ اجزاء .

- ١٢ - الجهشباري : (ت ٣٣١ هـ) .
الوزراء والكتاب .
الطبعة الاولى - مطبعة الحلبي - ١٣٥٧ هـ - ١٩٣٨ م .
- ١٣ - ابن الجوزي : (ت ٥٩٧ هـ) .
سيرة عمر بن الخطاب .
طبعة المطبعة الاميرية الازهرية .
- ١٤ - ابن الجوزي : (٥٩٧ هـ) .
مناقب عمر بن عبد العزيز .
طبعة ليبزج - ١٨٩٩ م .
- ١٥ - ابن حزم : (ت ٤٥٦ هـ) .
الفصل في الملل والاهواء والنحل .
- ١٦ - الحسن بن عبد الله :
آثار الاول في ترتيب الدول - على هامش تاريخ الخلفاء للسيوطي
- الطبعة الاولى - .
- ١٧ - ابو حنيفة المقرئ : (٣٦٣ هـ) .
دعائم الاسلام .
طبعة دار المعارف - ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .
- ١٨ - ابن حوقل : (ت ٣٨٠ هـ) .
صورة الارض .
طبعة بيروت .
- ١٩ - ابن خردزابه : (ت ٢٧٢ هـ او في حدود ٣٠٠ هـ) .
المسالك والممالك .
طبعة لندن - ١٨٨٩ م .
- ٢٠ - ابن خلدون : (ت ٨٠٨ هـ) .
المقدمة .
طبعة دار الشعب .
- ٢١ - ابن خلدون : (٨٠٨ هـ) .
العبر ودبوان المتدا والخبر .
الطبعة الثالثة - ١٩٦٧ م بيروت - ٧ اجزاء .
- ٢٢ - خليفة بن خياط : (٢٤٠ هـ) .
تاريخ خليفة بن خياط .
دمشق - ١٢٨٧ هـ - ١٩٦٧ ، ١٩٦٨ م - جزآن .
- ٢٣ - الديار بكري :
تاريخ الخميس .
طبعة بيروت - ١٢٨٣ هـ .

- ٢٤ - الدينورى : (ت ٢٧٢ هـ) .
 الأخبار الطوال .
 الطبعة الاولى - القاهرة - ١٩٦٠ م .
- ٢٥ - الذهبى : (ت ٧٤٨ هـ) .
 تاريخ الاسلام وطبقات المشاهير .
 طبعة مكتبة القدس - ١٣٦٧ هـ - ٥ اجزاء .
- ٢٦ - ابن رسته : (اوائل القرن الرابع الهجرى) .
 الاعلاق النفيسة .
 لندن ١٨٩١ هـ .
- ٢٧ - ابن رشد : (ت ٥٩٥ هـ) .
 بداية المجتهد ونهاية المقتصد .
 الطبعة الاولى - ١٣٢٩ هـ - جزآن .
- ٢٨ - ابن سعد : (ت ٢٣٠ هـ) .
 الطبقات الكبرى .
 طبعة القاهرة - ١٣٥٨ هـ - ٦ اجزاء .
- ٢٩ - السهمودى : (ت ١٠١١ هـ) .
 كتاب وفاء الوفاء .
 مطبعة الآداب بمصر - ١٣٢٦ هـ - مجلدان .
- ٣٠ - ابن سيد الناس : (ت ٧٣٤ هـ) .
 عيون الاثر .
 طبعة دار الجيل - بيروت - الطبعة الثانية - ١٩٧٤ م -
 جزآن .
- ٣١ - السيوطى : (ت ٩١١ هـ) .
 تاريخ الخلفاء .
 الطبعة الثانية - ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٤ م .
- ٣٢ - الشهرستانى : (ت ٥٤٨ هـ) .
 الملل والنحل .
 طبعة القاهرة - ١٣١٧ هـ .
- ٣٣ - الشيبانى : (ت ٤٨٣ هـ او ٤٨٦ هـ) .
 شرح كتاب السير الكبير .
 مطبعة مصر ١٩٥٨ م .
- ٣٤ - الصولى : (ت ٣٣٦ هـ) .
 ادب الكتاب .
 المطبعة السلفية - القاهرة - ١٣٤١ هـ .

- ٣٥ - ابن طباطبا : (ت ٧٠١ هـ) .
الفخرى في الآداب السلطانية .
طبعة ١٣١٧ هـ .
- ٣٦ - الطبري : (ت ٣١٠ هـ) .
تاريخ الامم والملوك .
طبعة بيروت - ١٣ جزءا في ستة مجلدات .
- ٣٧ - الطبري : (ت ٣١٠ هـ) .
كتاب الجهاد وكتاب الجزية - من كتاب اختلاف الفقهاء .
طبعة ليدن - ١٩٣٣ م .
- ٣٨ - الطرطوشي : (ت ٥٣٠ هـ) .
سراج الملوك .
الطبعة الاولى - ١٣٥٤ هـ - ١٩٣٥ م .
- ٣٩ - ابن عبد البر :
الاستيعاب في معرفة الاصحاب .
مطبعة النهضة المصرية - الطبعة الاولى .
- ٤٠ - ابن عبد الحكم : (ت ٢٥٧ هـ) .
فتوح مصر واخبارها .
طبعة مؤسسة دار التعاون - ١٩٧٤ م .
- ٤١ - ابن عبد الحكم : (ابو عبد الله) (ت ٢١٤ هـ) .
سيرة عمر بن عبد العزيز .
الطبعة الثانية - مكتبة وهبه - ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م .
- ٤٢ - ابن عبد ربه : (ت ٤٣٩ هـ) .
المقد الفريد .
طبعة سنة ١٣٥٩ هـ - ١٩٤٠ م .
- ٤٣ - ابن العبري : (ت ١٢٢٦ هـ) .
تاريخ مختصر الدول .
المطبعة الكاثوليكية - بيروت - ١٨٩٠ م .
- ٤٤ - ابو عبيد : (٢٢٤ هـ) .
الاموال .
دار الفكر - ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .
- ٤٥ - ابن عثاري المراكشي : (ت اواخر القرن السابع الهجري) .
البيان المغرب .
طبعة سنة ١٨٤٨ م - ١٨٥١ م - ٤ اجزاء .

- ٤٦ - ابن عساکر : (ت ٥٧١ هـ) .
تلویح مدينة دمشق .
مطبعة الترقى - دمشق - ١٣٧١ هـ - ١٩٥١ م .
- ٤٧ - علی بن دین الطبری : (ت ٢٣٢ هـ) .
كتاب الدين والدولة .
طبعة المكتبة العتيقة بتونس .
- ٤٨ - أبو الفدا : (ت ٧٣٢ هـ) .
المختصر في أخبار البشر .
الطبعة الثانية - مكتبة دار المعارف - بيروت ١٩٧٤ م
٩ أجزاء .
- ٤٩ - ابن الفقيه الهمداني : (ت ٢٩٠ هـ) .
مختصر كتاب البلدان .
طبعة ليدن - ١٣٠٢ هـ .
- ٥٠ - ابن قتيبة : (ت ٢٧٦ هـ) .
الامامة والسياسة .
الطبعة الاولى - مطبعة القاهرة .
- ٥١ - ابن قتيبة : (ت ٢٧٦ هـ) .
عيون الاخبار .
نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب - ٤ أجزاء .
- ٥٢ - ابن قتيبة : (ت ٢٧٦ هـ) .
المصارف .
المطبعة الحسينية - الطبعة الاولى - ١٣٥٣ هـ - ١٩٣٤ م .
- ٥٣ - ابن فضل الله العمري : (ت ٧٤٩ هـ) .
مسالك الابصار في الممالك والامصار .
- ٥٤ - قدامة بن جعفر : (ت ٣٣٧ هـ) .
كتاب الخراج (الجزء المطبوع) .
ملحق بكتاب المسالك والممالك لابن خرداذبة طبعة ليدن
١٨٨٩ م .
- ٥٥ - القلقشندي : (ت ٨٢١ هـ) .
صبح الأعشى .
نسخة مصورة عن المطبعة الاميرية - ٤ أجزاء .
- ٥٦ - ابن قيم الجوزية : (ت ٦٩١ هـ - ٧٥١ هـ) .
الطرق الحكمية في السياسة الشرعية .
طبعة ١٣٨٠ هـ - ١٩٦١ م .

- ٥٧ - ابن كثير : (ت ٧٧٤ هـ) .
البداية والنهاية .
الطبعة الثانية - ١٩٧٤ م .
- ٥٨ - ابن كثير : (ت ٧٧٤ هـ) .
عمر بن عبد العزيز .
الطبعة الثانية .
- ٥٩ - الكندي : (ت ٣٥٠ هـ) .
كتاب الولاة وكتاب القضاة .
طبعة بيروت ١٩٠٨ م .
- ٦٠ - الماوردي : (ت ٤٥٠ هـ) .
الاحكام السلطانية .
الطبعة الاولى - ١٢٨٠ هـ - ١٩٦٠ م .
- ٦١ - محب الطبري :
الرياض النضرة في مناقب العشرة .
طبعة ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م . اربعة اجزاء .
- ٦٢ - محمد بن يحيى بن ابي بكر : (ت ٧٤١ هـ) .
التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان .
الطبعة الاولى - دار الثقافة - بيروت ١٩٦٤ م .
- ٦٣ - المسعودي : (ت ٣٤٥ هـ او ٣٤٦ هـ) .
مروج الذهب ومعادن الجوهر .
طبعة ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .
- ٦٤ - المسعودي : (ت ٣٤٥ هـ او ٣٤٦ هـ) .
التنبيه والاشراف .
طبعة ١٣٥٧ هـ - ١٩٣٨ م .
- ٦٥ - المقدسي : (ت ٣٨٠ هـ) .
احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم .
الطبعة الثانية - لندن ١٩٠٩ م .
- ٦٦ - المقدسي : (ت ٦٠٠ هـ) .
الممعدة في الاحكام .
نص محب الدين الخطيب .
- ٦٧ - القرطبي : (ت ٨٧٤ هـ) .
اغاثة الامة بكشف الغمة .
طبعة لجنة التأليف - ١٣٥٩ هـ - ١٩٤٠ م .

- ٦٨ - المقرئى :
رسائل النقود الاسلامية .
طبعة القسطنطينية سنة ١٢٩٨ هـ .
- ٦٩ - المقرئى :
الخطط .
طبعة مكتبة احياء العلوم - بيروت
- ٧٠ - ابن منظور : (ت ٧١١ هـ) .
لسان العرب .
طبعة بيروت ١٩٥٦ م .
- ٧١ - مؤلف مجهول :
اخبار مجموعة .
طبعة مدريد - ١٨٦٧ م .
- ٧٢ - النويرى : (٧٣٢ هـ) .
نهاية الارب في فنون الادب .
الطبعة الاولى - ١٣٥٠ هـ - ١٩٣١ م - ٢١ جزء .
- ٧٣ - ابن هشام : (ت ٢١٨ هـ) .
سيرة النبى .
طبعة ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م - ٤ اجزاء .
- ٧٤ - ابن الهمام : (ت ٨٦١ هـ)
فتح القدير .
الطبعة الاولى - المكتبة الحسينية - ١٣١٦ هـ .
- ٧٥ - الواقدي : (ت ٢٠٧ هـ)
فتوح الاسلام لبلاد المعجم وخراسان .
الطبعة المحروسة - ١٣٠٩ هـ - ١٨٩١ م .
- ٧٦ - الواقدي :
مغازى رسول الله .
الطبعة الاولى - ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ م .
- ٧٧ - ياقوت الحموى : (ت ٦٢٦ هـ)
معجم البلدان .
طبعة ١٨٦٦ م - ٥ اجزاء .
- ٧٨ - يحيى بن آدم : (ت ٢٠٣ هـ)
الخسراج .
طبعة ليدن - ١٨٩٥ م .

- ٧٩ - اليقوي : (ت ٢٨٢ هـ)
البلدان .
ملحق بكتاب العلاقات النفيسة لابن رستم - طبعة ليدن ١٨٩١ م
- ٨٠ - اليقوي :
تاريخ اليقوي . طبعة بيروت ١٣٧٩ هـ - ١٩٦٠ م جزءان .
- ٨١ - أبو يعلى : (ت ٤٥٨ هـ)
الأحكام السلطانية .
الطبعة الثانية - ١٢٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .
- ٨٢ - أبو يوسف : (ت ١٩٢ هـ)
الخسراج .
طبعة المطبعة السلفية الرابعة - ١٣٩٢ هـ .

ج - المراجع العربية :

- ١ - ابراهيم احمد العدوى :
الامويون والبيزنطيون .
الطبعة الثانية - ١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م .
- ٢ - ابراهيم احمد العدوى :
الادارة المربية .
طبعة ١٩٥٨م .
- ٣ - احمد ابراهيم الشريف :
الدولة الاسلامية الاولى .
طبعة دار القلم - ١٩٦٥م .
- ٤ - احمد بن زيني دحلان :
الفتوحات الاسلامية بعد مضي الفتوحات النبوية .
طبعة ١٣٨٧هـ - ١٩٦٨م .
- ٥ - احمد زكي صفوت :
عمر بن عبد العزيز .
الطبعة الثانية - ١٩٦٣م .
- ٦ - احمد شلبي :
موسوعة التاريخ الاسلامي والحضارة الاسلامية .
الطبعة الثانية - ١٩٧٢م .
- ٧ - ارشيبالد ر . لوي :
القوى البحرية والتجارية في حوض البحر المتوسط
ترجمة احمد محمد عيسى - طبعة ١٩٦٠م .
- ٨ - امين حميد :
تاريخ الاسلام - نشأة الدولة الاسلامية .
طبعة ١٩٣٤م .
- ٩ - انستاس ماري الكرملى البغدادى :
التقود العربية وعلم النميات .
المطبعة المصرية - القاهرة - ١٩٣٩م .
- ١٠ - تريتون :
اهل الدمة في الاسلام .
ترجمة : حسن حبشى
طبعة دار المعارف - ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م .

- ١١ - توماس ارنولد :
الخلافة .
ترجمة جميل معلى
طبعة بغداد - ١٩٤٦ م .
- ١٢ - ثابت اسماعيل الراوى :
تاريخ الدولة العربية - خلافة الراشدين والامويين .
طبعة دمشق - ١٩٤٦ م .
- ١٣ - ثابت اسماعيل الراوى :
العراق في العصر الاموى من الناحية السياسية والادار والاجتماعية .
الطبعة الاولى - ١٩٦٥ م .
- ١٤ - جاله بس ريسلر :
الحضارة العربية .
ترجمة غنيم عبدون
طبعة الدار المصرية .
- ١٥ - جرجى زيدان :
التمدن الاسلامى .
الطبعة الثانية - دار الهلال .
- ١٦ - جون باجوت جلوب :
امبراطورية العرب .
مترجم خيرى حماد
الطبعة الاولى - بيروت ١٩٦٦ م .
- ١٧ - حسن ابراهيم حسن :
تاريخ الاسلام السياسى والثقافى والاجتماعى .
الطبعة السابعة ١٩٦٤ م .
- ١٨ - حسن ابراهيم حسن :
النظم الاسلاميه .
الطبعة الاولى .
- ١٩ - حسين مؤنس :
فجر الاندلس .
الطبعة الاولى - القاهرة ١٩٥٩ م .
- ٢٠ - رفعت فوزى عبد المطلب :
الحلاقة والخوارج في المغرب العربى .
الطبعة الاولى ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م .

- ٢١ - سليمان محمد الطماوي :
 عمر بن الخطاب وأصول السياسة والإدارة الحديثة .
 طبعة دار الفكر العربي - الأولى - ١٩٦٩ م .
- ٢٢ - سيد أمير علي :
 مختصر تاريخ العرب والتقدم الإسلامي .
 دار العلم للملايين - بيروت - الطبعة الثانية ١٩٦٧ م .
 ترجمة عفيف البعلبكي .
- ٢٣ - السيد عبد العزيز سالم :
 تاريخ الدولة العربية .
 طبعة دار النهضة - بيروت - ١٩٧١ م .
- ٢٤ - السيد عبد العزيز سالم :
 تاريخ المسلمين وآثارهم في الأندلس .
 طبعة دار المعارف - ١٩٦٢ م .
- ٢٥ - السيد عبد العزيز سالم :
 المغرب الكبير - العصر الإسلامي .
 طبعة الدار القومية - ١٩٦٦ م .
- ٢٦ - سيدة اسماعيل الكاشف :
 مصر في فجر الإسلام .
 طبعة دار الفكر العربي - ١٩٤٧ م .
- ٢٧ - شكرى فيصل :
 حركة الفتح الإسلامي في القرن الأول .
 الطبعة الثالثة - بيروت - ١٩٧٢ م .
- ٢٨ - صالح أحمد العلي :
 الخراج وكتاب أبي يوسف فيه .
 مقال منشور في مجلة الإمام الأعظم
 عن كلية الإمام الأعظم - بغداد - العدد الثاني ١٩٧٤ م .
- ٢٩ - صبحي الصالح :
 النظم الإسلامية - نشأتها وتطورها .
 الطبعة الثانية - دار العلم للملايين - بيروت - ١٩٦٨ م .
- ٣٠ - طه حسين :
 الفتنة الكبرى / ١ عثمان .
 الطبعة الثامنة - دار المعارف ١٩٧٠ م .
- ٣١ - عبد الحميد بنخيت :
 عصر الخلفاء الراشدين - التاريخ الديني والسياسي والحضاري
 الطبعة الثانية - دار المعارف - ١٩٦٥ م .

- ٣٢ - عبد الحى الكتانى :
الترايب الادارية .
طبعة بيروت .
- ٣٣ - عبد الخالق النواوى :
النظام المالى فى الاسلام .
الطبعة الثانية - بيروت ١٩٧٣ م .
- ٣٤ - عبد الرحمن فهمى :
موسوعة النقود العربية وعلم النميات - فجر السكة العربية
دار الكتب ١٩٦٥ م .
- ٣٥ - عبد العزيز الدورى :
النظم الاسلامية .
مطبعة نجيب - بغداد - الطبعة الاولى ١٩٥٠ م .
- ٣٦ - عبد العزيز سيد الاهل :
ال خليفة الزاهد عمر بن عبد الميز .
الطبعة الاولى - دار العلم للملايين ١٩٥٣ م .
- ٣٧ - عبد اللطيف البرفوثى :
تاريخ ليبيا الاسلامى .
طبعة ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣ م .
- ٣٨ - عبد المتعم ماجيد :
التاريخ السياسى للدولة العربية .
مكتبة الانجلو - ١٩٥٦ م .
- ٣٩ - عطية مصطفى مشرفة :
القضاء فى الاسلام .
الطبعة الاولى - ١٣٥٨هـ - ١٩٣٩ م .
- ٤٠ - على ابراهيم حسن :
التاريخ الاسلامى العام .
طبعة مكتبة النهضة - ١٩٧٢ م .
- ٤١ - على الطنطاوى :
سيرة عمر بن الخطاب .
مطبعة الترقى - دمشق ١٣٥٥هـ .
- ٤٢ - على حسنى الخربوطلى :
تاريخ العراق فى ظل الحكم الاموى .

- ٤٣ - علي حسنى الخربوطلى :
فجر الدولة الاسلامية .
طبعة ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م .
- ٤٤ - علي حسنى الخربوطلى :
الحضارة العربية الاسلامية .
طبعة مكتبة الانجلو .
- ٤٥ - علي حسنى الخربوطلى :
الدولة العربية الاسلامية .
طبعة القاهرة ١٣٨٠هـ - ١٩٦٠م .
- ٤٦ - عمر ابو النصر :
سيوف امية في الحرب والادارة .
طبعة ١٩٦٣م .
- ٤٧ - عمر ابو النصر :
عبد الملك بن مروان .
الطبعة الاولى - ١٩٦٢م .
- ٤٨ - عمر فروخ :
تاريخ صدر الاسلام والدولة الاموية .
طبعة بيروت ١٩٧٢م .
- ٤٩ - عيسى سليمان :
المسكوكات المصورة في مجموعة عبد الله الصراف .
مقال منشور في مجلة المسكوكات العراقية
العدد الاول والثاني - بغداد ١٩٦٩م .
- ٥٠ - غوستاف لوبون :
حضارة العرب .
ترجمة عادل زعبيتر
الطبعة الثانية ١٣٦٧هـ - ١٩٤٨م .
- ٥١ - فان فلوطن :
السيادة العربية والشيعة والاسرائيليات في عهد بنى امية .
ترجمة حسن ابراهيم حسن . محمد زكى صعوت .
مكتبة النهضة - ١٩٦٥م .
- ٥٢ - ف. بارتولد :
تاريخ الحضارة الاسلامية .
ترجمة : حمزة طاهر
طبعة دار المعارف - ١٩٦٦م .

- ٥٣ - فون كريمير :
الحضارة الاسلامية ومدى تاثيرها بالمؤثرات الاجنبية .
ترجمة : مصطفى طه بدر
طبعة ١٩٤٧ م .
- ٥٤ - فيليب حتى :
تاريخ العرب مطول .
الطبعة الخامسة - دار غندور - بيروت ١٩٧٤ م .
- ٥٥ - كارل بروكلمان :
تاريخ الشعوب الاسلامية - ترجمة .
طبعة بيروت - ١٩٦٨ م الخامسة .
- ٥٦ - كلود كاهن :
تاريخ العرب والشعوب الاسلامية في العصور الوسطى .
ترجمة : بدر الدين القاسم
الطبعة الثالثة - مكتبة الانجلو ١٩٧٣ م .
- ٥٧ - محمد امين صالح :
النظم الاقتصادية في مصر والشام في صدر الاسلام .
طبعة ١٩٧١ م .
- ٥٨ - محمد امين صالح :
دراسات اقتصادية في تاريخ مصر الاسلامية (عصر الولاة) .
الطبعة الاولى - ١٩٧٥ م .
- ٥٩ - محمد الخضرى :
محاضرات في تاريخ الامم الاسلامية .
طبعة ١٩٧٠ م .
- ٦٠ - محمد جمال الدين سرور :
قيام الدولة العربية الاسلامية .
الطبعة الثالثة - ١٩٥٩ م .
- ٦١ - محمد جمال الدين سرور :
الحياة السياسية في الدولة العربية .
الطبعة الثالثة - ١٢٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .
- ٦٢ - محمد حسين هيكل :
عثمان بن عفان بين الخلافة والملك .
طبعة مكتبة النهضة - ١٩٦٤ م .

- ٦٣ - محمد حلمي محمد :
 الخلافة والدولة في العصر الأموي .
 طبعة ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م .
- ٦٤ - محمد حميد الله الحيدري :
 مجموعة الوثائق السياسية للمعهد النبوي والخلافة الراشدة
 طبعة لجنة التأليف ١٩٤١م .
- ٦٥ - محمد ضياء الدين الريس :
 الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية .
 الطبعة الثالثة - دار المعارف - ١٩٦٩م .
- ٦٦ - محمد ضياء الدين الريس :
 النظريات السياسية الإسلامية .
 الطبعة الخامسة - دار المعارف ١٩٦٩م .
- ٦٧ - محمد عزة دوزة :
 تاريخ العرب في الإسلام تحت راية الخلفاء الراشدين .
 طبعة بيروت - منشورات المكتبة المصرية .
- ٦٨ - محمد كرد علي :
 الإسلام والحضارة العربية .
 الطبعة الثالثة - القاهرة ١٩٦٨م .
- ٦٩ - محمد كرد علي :
 خطط الشام .
 طبعة ١٩٢٥م .
- ٧٠ - محمد كرد علي :
 الإدارة الإسلامية في عز العرب .
 طبعة مصر ١٩٣٤م .
- ٧١ - محمد يوسف موسى :
 نظام الحكم في الإسلام .
 طبعة دار الكتاب العربي - ١٣٨٣هـ .
- ٧٢ - محمود شيث خطاب :
 الفاروق القائد .
 الطبعة الثالثة - ١٣٨٩هـ - ١٩٧٠م .
- ٧٣ - نظير حسان سعادوي :
 نظام البريد في الدولة الإسلامية .
 دار مصر للطباعة ١٣٧٢هـ - ١٩٥٣م .

٧٤ - هاملتون جب :

- دراسات في حضارة الاسلام .
- ترجمة : احسان عباس
- طبعة بيروت - ١٩٦٤ م .

٧٥ - هـل :

- الحضارة العربية .
- ترجمة : ابراهيم احمد العدوي ، د. حسين مؤنس
- طبعة مكتبة الانجلو ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .

٧٦ - وهبة الزحيلي :

- نظام الاسلام .
- الطبعة الاولى - جامعة بنغازي
- ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م .

٧٧ - يوسف العش :

- الدولة الاموية والاحداث التي سبقتها ومهدت لها ابتداء من
- فتنة عثمان .
- طبعة جامعة دمشق ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م .

٧٨ - يوليوس فلهوذن :

- تاريخ الدولة العربية .
- ترجمة : د. عبد الهادي ابو ريدة ، د. حسين مؤنس
- طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر - القاهرة -
- ١٩٦٨ م .

د - المراجع الأجنبية :

1. GIBB, H.A.R. :
The Fiscal Rescript of Umar II.
Arabica 2 - 1955. PP. 1-16.
2. GIBB, H.A.R. :
The Evolution of Government in Early Islam.
Studia Islamica 4-1955. PP. 1-7.
3. GRAF, E. EINE :
Wichtige Rechts Direktive Utman's Aus Dem Jouhre 30.
Oriens To - 1963. PP. 122-133.
4. KISTER, M.J. :
Notes on the Papyrus Text about Mohammad's Campaign against the
Banu-Al-Nadir.
Archive Orientalni 32-1964. PP. 233-236.
5. LANE POOLE :
Catalogue of the Collections of the Arabic Coins at Cairo 1897.
6. MATTI J. MOOSA :
The Diwan of Umar Ibn Al-Khattab.
Studies In Islam. 2-1965. PP. 67-78.
7. LAVOIX, H. :
Catalogue des Monnaies Musulmanes de la Bibliotheque Nationale,
Paris, 1887.

الفهرست

الصفحة

التصدير	٣
المقدمة :	٥
بحث في اهم المصادر والمراجع :	١٣
الباب الاول : النظام الادارى والمالى لحكومة المدينة زمن الرسول	١٩
اولا : النظام الادارى	١٩
— فترة انتقال الرسول الى المدينة	٢١
— المؤاخاة بين المهاجرين والانصار	٢٦
— عقد الصحيفة	٢٨
— كتاب النبى وديوان الانشاء	٣٠
— مبدأ الشورى	٣٤
— كتب الرسول الى رؤساء القبائل والملوك المجاورين	٣٦
— النظام الادارى للدولة العربية الاسلامية فى حياة الرسول	٤١
ثانيا : النظام المالى	٤٦
— الغنائم والجزية	٤٦
— الزكاة ومصارفها :	٥٥
١ — النقود والمعادن	٥٩
٢ — زكاة عروض التجارة	٦٠
٣ — زكاة الثمار والزرورع	٦٢
٤ — زكاة النعم	٦٤
٥ — عمال الزكاة	٦٥
٦ — مصارف الزكاة	٦٦

الباب الثانى : النظم الادارية والمالية فى خلافة أبى بكر الصديق

٧١	وعمر بن الخطاب
٧٣	— النظم الادارية والمالية فى خلافة أبى بكر الصديق
٧٣	● اجتماع السقيفة ومبايعة أبى بكر
٧٦	● سياسة أبى بكر الادارية والمالية
٨١	— النظم الادارية والمالية فى خلافة عمر بن الخطاب
٨٢	● وضع الديوان
٨٣	● معنى الديوان
٨٣	● سبب وضع الديوان
٨٧	● تنظيم الديوان
٨٨	● تقرير نظام الامطيات
٩٦	— سياسة عمر بن الخطاب الادارية
٩٨	● الولايات والعمال
١٠٠	● سياسة عمر بن الخطاب مع عماله
١٠٧	● تطور مبدا الشورى عند عمر
١١٠	● القضاء
١١٥	● تجنيد الاجناد وتمصير الامصار
١٢٠	● تمصير الكوفة
١٢٢	● تمصير البصرة
١٢٦	— مصادر بيت المال :
١٢٨	— الخراج
١٢٩	● السواد
١٣٥	● ارض الشام
١٣٦	● ارض مصر
١٣٨	— الجزية

الصفحة

١٤٥	- المشور
١٤٧	- الفراء والفنائم
١٥٣	الباب الثالث : سياسة عثمان الادارية والمالية
١٥٥	- تولية عثمان الخلافة
١٦١	- سياسة عثمان الادارية
١٦٥	- سياسة عثمان المالية
١٧١	- اسباب الفتنة ومقتل عثمان
		الباب الرابع : تطور النظم الادارية والمالية منذ قيام الدولة الاموية
١٨٥	حتى نهاية خلافة عبد الملك بن مروان
١٨٧	- تطور نظم الادارة والمال في العصر الاموى
١٩٦	- تطور الدواوين في العصر الاموى
	- التعريب في عهد عبد الملك بن مروان :
٢٠٥	● تعريب الدواوين
٢١٢	● ضرب العملة العربية
		الباب الخامس : الاصلاحات الادارية والمالية منذ خلافة عمر بن
٢٢١	عبد العزيز حتى سقوط الدولة الاموية
٢٢٣	- اصلاحات عمر بن عبد العزيز الادارية والمالية
٢٢٣	- اصلاحاته الادارية
٢٣٦	- اصلاحاته المالية
٢٤٢	● رد المظالم
٢٤٣	● الاعطيات
٢٤٥	● بيت المال
٢٤٧	● الجزية والموالي
٢٥٠	● الخراج والارض

المسألة الأولى (التي هي)

منشورات
الشركة العامة للنشر والتوزيع والاعلان

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

طبع

مطبع دار الحقيقة - بنغازي

هـسـنـ بـوسـفـتـ اللـمـوسـي

هـسـنـ بـوسـفـتـ اللـمـوسـي

مـتـاحـ لـلـتـحـمـيلـ ضـمـنـ مـجـمـوعـةـ كـبـيرـةـ مـنـ المـطـبـوعـاتـ مـنـ صـفـحـة
مـكـتـبـتـيـ الخـاصـة
عـلـىـ مـوقـعـ ارـشـيـفـ الـانـتـرنـت
الرابط

https://archive.org/details/@hassan_ibrahem

ثـمـنـ النـسـخـة
١٣٥٠ رـهـم

